

المختصر من المختصر من مشكل الآثار

لخصه القاضي أبو المحاسن يوسف بن موسى الحنفي
من مختصر القاضي أبي الوليد الباجي المالكي
المتوفي سنة أربع وسبعين وأربعماية
من كتاب مشكل الآثار للطحاوي المتوفي سنة إحدى وعشرين وثلثمائة

الجزء الثاني

عالم الكتب
بيروت

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب الاقضية

فيه سبعة وعشرون حديثا

ما جاء في كراهية القضاء لمن ضعف عنده

- عن ابي ذر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال له اوصيك بتقوى الله في سر أمرك وعلايتك، فاذا أسأت فاحسن، ولا تسئلن احدا وان سقط سوطك ولا تؤتين امانة، ولا تولين يتيما، ولا تقضين بين اثنين .
- يحمل النبي فيه رؤيته صلى الله عليه وسلم اياه ضعيفا عن القيام بمواجب القضاء وولاية اليتيم والأمانة يبينه ما روى قوله صلى الله عليه وسلم له اني أراك ضعيفا فلا تأمرن على اثنين ولا تلين مال يتيم، وما روى انه قال قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تستعملني فضرب يده على منكبي ثم قال يا ابا ذر إنك ضعيف وانها امانة وانها يوم القيامة خزي وندامة الا من أخذها بحقها وادى الذي عليه فيها، وسواله ذلك مكروه له، روى عن عبد الرحمن لاتسأل الامارة فانك ان أعطيتها عن مسئلة وكلت اليها، وان أعطيتها عن غير مسئلة اعنت عليها .

في قضاء الغضبان

عن عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابيه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يحكم احدكم بين اثنين وهو غضبان، ولا يعارضه ما روى عن

النبي

النبي صلى الله عليه وسلم من الحكم في وقت غضبه بين الزبير وخصمه الانصارى لما احفظه بقوله أن كان ابن عمك لانه صلى الله عليه وسلم معصوم محفوظ عليه امره خلفه العدل في الغضب والرضا بخلاف غيره ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اشار على الزبير برأى فيه السعة له وللانصارى فلما احفظه الانصارى استوعب الزبير حقه في صريح الحكم وقال للزبير اسق ثم احبس الماء حتى يبلغ الى الجدر ، قال الزبير ما احسب هذه الالة نزلت الا في ذلك (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكوك فيما شجر بينهم) الآية قال ابن وهب الجدر الاصل وليس هذا بخلاف لما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى في مهزور وادى بنى قريظة ان الماء الى الكعبين ثم يرسل الالى على الاسفل ، اذ قد يحتمل ان يكون هذا وما يبلغ الى الكعبين من الماء مثل الذي يبلغ الجدر منه ، فلما استويا جميعا ذكره مرة بهذا ومرة بهذا وهذا أولى ما حمل عليه دفعا للتضاد والتنافي .

في عقوبة الامام بانتهاك ماله

روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في المنفر الذين قتلوا الراعى واستاقوا اللقاح الى ارض الشرك (١) عطش من عطش آل محمد في هذه الليلة ثم بعث في طلبهم فاخذوا فاقطع رسول الله صلى الله عليه وسلم ايديهم وارجلهم وسمل اعينهم ، فيه دليل على ان اللقاح المستاق كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم لا من الصدقة لان الصدقة كانت حراما على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى سائر بني هاشم وآله الذين دعا الله عز وجل ان يعطش من عطشهم بنا به (٢) واقامة العقوبة على من جنى على مال الحاكم من خواصه صلى الله عليه وسلم . بخلاف غيره من الائمة والحكام لا يجوز لهم ان يقيموا عقوبة على من فعل في اموالهم ما يوجب تلك العقوبة بالبيئات اذ ليس لهم ان يحكوا بتلك الاموال لانفسهم ولهم ان يحكوا بالا قرار على منتهكى ذلك من اموالهم فيقيموا بها العقوبات ويتمسكون بها الا اموال لانفسهم وذلك لان ما كان يفعله صلى الله

(١) اعلم سقط من هنا « اللهم » (٢) كذا -

عليه وسلم يفعله وحيا من الله تعالى فالحاكم هو الله وانقائم به بامرهم هو رسوله
فاليه ان يفعل ذلك بالبينات والاقراءات جميعا ومثله ما كان من ابي بكر
رضي الله عنه في الاطلس الذي كان منه في بيت اسماء زوجته ما كان قطعه
باقراره اذ او كان بالبينه لما قطعه كما لو كان المروق له لان متاعها كتبته ، دل
عليه قول عمر رضي الله عنه لعبد الله بن عمر ولما جاءه بغلامه فقال ان هذا سرق
شيئا لامرأته ، لا قطع عليه خادكم سرق متاعكم ، ولهذا لا تجوز شهادته
لزوجه .

في حكمه صلى الله عليه وسلم في القصعة المكسورة

١٠ عن ام سلمة انها جاءت بطعام في صحيفة لها الى النبي صلى الله عليه وسلم
واصحابه بخاءت عاثشة متزرة بكساء ومعها فهر ففلقت به الصحيفة ، فجمع النبي
صلى الله عليه وسلم بين فلقتي الصحيفة ، قال كلوا غارت امكم مرتين ثم اخذ
رسول الله صلى الله عليه وسلم صحيفة عاثشة فبعث بها الى ام سلمة واعطى
صحيفة ام سلمة لعاثشة .

١٥ وعن انس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عند بعض نسائه
فارسلت احدى امهات المؤمنين بقصعة فيها طعام فضربت يدا الخادم فسقطت
القصعة فانفلقت فآخذ النبي صلى الله عليه وسلم فضم الكسرتين وجعل يجمع فيها
الطعام ويقول غارت امكم وقال للقوم كلوا وحبس الرسول حتى جاءت
الآخري بقصعتها فدفع القصعة الصحيحة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم التي كسرت اقصعتها وترك
٢٠ المكسرة للتي كسرت .

وروى انه سئلت عاثشة عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم
قالت أما تقرأ القرآن على ذلك حديثنا عن خلقه ، قالت كان عنده اصحابه
فصنعت له حفصة طعما وصنعت له طعما فسبقني حفصة فارسلت مع جاريتها
بقصعة

بقصة فقلت لجاري ان ادركتها قبل ان تهدي بها فارمى بها فادرستها وقد اهدت بها فرمت بها على النطع فأنكسرت القصعة وتبدد الطعام فجمع رسول الله صلى الله عليه وسلم الطعام فاكلوه ثم وضعت جاريتي القصعة بالطعام فقال لجارية حفصة خذي هذا الطعام فاكلوا واقبضوا الحفنة فكانت ظرفكم قالت ولم أروجه ولم يعاقبني ، قال الطحاوي قد عدنا بعض الناس راغبين عن هذه .

الاحاديث تاركين لها الى ضد ها في قولنا انه يقضى ما عدا المكيل والموزون بقيمته وليس ذلك كما توهم لان الصحفتين جميعا كانتا له في بيته وزوجاته من عياله فلول الصحفة الصحيحة الى بيت التي كسرت صحفتها والمكسورة الى بيت الكاسرة فلا تكون حجة علينا بل الحجة لنا باجماع اهل العلم على ان من اعتق عبدا مشتركا وهو موسر عليه قيمة نصيب شريكه لا نصف عبده مثله وكذا الاحجة ١٠

علينا في ايجاب الابل في قتل الخطاء والغرة في الجنين اذ ليس شيء من ذلك مثالا للتلقي وانما ذلك تعبدى لزم الانقياد اليه ، وما روى من اجازة القرض في الحيوان كان قبل تحريمه ١٢ ارباهو منسوخ ومن لم يره منسوخا يلزمه منع استقرار الاماء مع حملهم الحديث على عموميه بقيا سهم على البعير المذكور في الحديث جميع الحيوان فيجوز حينئذ القرض في الاماء ويحل للاستقرض ١٥

الوطء لان الامة تخرج بالاستقرار من ملك المقرض الى ملك المبتاع فيجوز له الوطء فيها واستقالة بايعها منها ، فان قيل قد اجزتم النكاح على امة وسط فيلزمكم جواز بيع الدار بامة وسط ، قلنا لما جعلوا في جنين الحرية الذي ليس بمال غرة وفي جنين الامة الذي هو مال قيمة وان اختلفوا فيها فعند مالك والشافعي نصف عشر قيمة امه ، وقال ابو يوسف امة كجنين البهيمة ٢٠

اذا ضرب بطنها فالقتل ميتا ، وقال ابو حنيفة ومحمد ان كان اثني ففيه عشر قيمته لو كان حيا وان كان ذكر افنصف عشر قيمته لو كان حيا عقلتنا بذلك ان ما هو مال لا يجوز استعمال الحيوان فيه وما ليس بمال جاز استعماله فيه فلذلك جوزنا انتزاعه على الحيوان ومنعنا الاتباع به اذا كان في الذمة وان قلنا ان القصاص

كانت لامهات المؤمنين بظواهر اضاقتها اليهن فالاحاديث حجة لملك فيما روى عنه من القضاء بالمثل فيما قبل من العروض ولا حجة فيه لمن جوز حكم الحاكم لاحدى زوجتيه على الاخرى لانه صلى الله عليه وسلم ليس كغيره ممن تلحقه اثمهم.

في الاجتماع على القضاء

٥ عن القاسم بن عبد الرحمن عن ابيه ان عمر قال لاناخذ على شيء من حكومة المسلمين اجرا، وروى عن عمر ما يخالفه عن ابن الساعدى قال استعملنى عمر على الصدقة فلما اديتها اليه اعطاني عمالي فقلت انما عملت لله واجرى على الله، فقال خذ ما اعطيتك فاني عملت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فعلمنى فقلت مثل قولك فقال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اعطيتك شيئا من غير أن تسأل نخذو تصدق، وخرج في هذا المعنى آثار كثيرة ١٠ والاولى اباحة الاجتماع استدلالا بقوله تعالى (والعالمين عليها) لقيامهم بتحصيلها لاهلها وان كانوا اغنياء ومثله الاجتماع على ولاية ائغار المسلمين لحفظها ودفع من حاول البنى عليهم فانه اطلق للولاية عليها من بيت المال، ومثله الجعل لجندهم التى لاتقوم ولاتهم لها الابهام وكذلك ولاية نراج المسلمين في جمعه وحفظه ١١ على الوجوه التى يجب صرفه فيها واذا كان الامر كذلك فيما ذكرنا كان من يتولى حكومات المسلمين وفصل خصوماتهم ويخلص حقوق بعضهم من بعضهم ويمنع الظالم من مظلومهم يجوز له الاجتماع على ذلك من اموال المسلمين ايضا.

في الرشوة

٢ عن ثوبان قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الراشئ والمرتشئ والرائش، وروى عنه والرائش الذى يمشى بينهما، اخذ ذلك من الریش التى تتخذ للسهام التى لاتقوم الا بها وذلك في الحكم، يبينه حديث ام سلمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الراشئ والمرتشئ في الحكم، ولا يدخل

في ذلك من رضى ليصل الى حقه المنوع عنه واما المرتضى منه ليوصله الى حقه داخل في اللعن وما يدل عليه ما روى عن جابر بن زيد ما وجدنا في ايام ابن زياد وفي ايام زياد شيئاً هو اوقع من الرشاى انهم كانوا يفعلون ذلك استدفاعاً للشر عنهم .

في استخلاف المطلوب

روى عن ابن عباس ان رجلين اختصما الى النبي صلى الله عليه وسلم فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم الطالب البيعة فلم يكن له بيعة فاستحلف المطلوب با الله الذي لا اله الا هو فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انك قد فعلت اذ فع حقك وسيكفر عنك لا اله الا الله ما صنعت ، لا يعارضه حديث من اقتطع مال امرئ مسلم بيمينه حرم الله عليه الجنة وأوجب عليه النار ، لان هذا فيمن حلف والامر عنده على ما حلف عليه لانه ذهب عنه ما كان تقدم منه فيه ثم اعلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قد كان منه غير ما حلف عليه وامره ان يدفع حق غريمه اليه ثم اعلمه ان يكفر عنه ما كان منه من الخلف بتوحيد الله .

لا يقال فعلى هذا، فيه للكفارة موضع اذ لم يكن عاصياً، لان الكفارة ١٥
قد تكون فيما لا اثم فيه كما في قوله صلى الله عليه وسلم من نسي صلاة أو نام عنها فكفارتها ان يصلحها اذا ذكرها، وفي حديث آخر لا كفارة لها الا ذلك وكما في قتل الخطأ ، قال القاضي ويحتمل انه صلى الله عليه وسلم امره ان يتوب ويستغفر الله ويدفع الى الخصم حقه ويكفر عنه الذنب الاستغفار والتوبة الذي لا يصح الا من مؤمن يقرباً ان الله لا اله الا هو ، وفيما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ٢٠
عليه وسلم قوله يمينك على ما صدقتك عليه صاحبك او يمينك على ما صدقتك فيها صاحبك ، وهذا في دعوى يسع المدعى دعواه اياها على من يسعه جحوده اياها كمثل رجل ينقلب على ماله رجل في نومه فيتلفه غير عالم بذلك من معاينة صاحب المال ذلك منه في ماله فيكون في سعة من دعواه الواجب له في ذلك والمدعى

عليه النائم في سعة من دمه عن نفسه لأنه لا يعلم وجوب ذلك عليه وفي سعة من حلقه على ذلك غير أن الفرض عليه في ذلك أن تكون يمينه في الظاهر كهي في الباطن لا تدريك فيها منه وكان ذلك بخلاف ما يدعى عليه مما يعلم في الحقيقة أنه مظلوم فيما يدعى عليه من ذلك ويكون في سعة من تدريك يمينه على ذلك إلى ما لا يكون عليه في حلقه على ذلك ثم ، كمثل ما روى عن سويد بن حنظلة بما كان منه في وائل بن حجر في حلقه أنه أخوه لما طلبه عدوه ليقتله ومن تناهى ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وتصديقه سويدا على ذلك روى عنه أنه قال خرجنا نريد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعنا وائل بن حجر فأخذه عدوه ففتح رج الناس أن يحلفوا له وحلفت أنه أتى فخلا عنه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقت المسلم أخو المسلم ، وحمده على ذلك ووسع له أن يحلف على ما يدفع به عن وائل بن حجر فكان تصحيح الحد يثنى على هذا دفعا للتضاد .

في اقتطاع الحق باليمين

قال ابن أبي مليكة كنت عاملا لابن الزبير على الطائف فكتبته إلى ابن عباس أن امرأتين كانتا تخمرزان في بيت حرير الهما فاصابت احداهما يد صاحبتهما بالاشفى فخرجت وهي تدمى وفي الحجرة احداث فقالت اصابتني فانكرت ذلك الأخرى فكتب إلى ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى أن اليمين على المدعى ولو أن الناس اعطوا بدعواهم لادعى ناس دماء ناس واموالهم فادعها فقرأ عليها هذه الآية (ان الذين يشترون بعهد الله وإيمانهم ثمنا قليلا) فقرأت عليها الآية فاعترفت فبلغ ذلك ابن عباس فسرّه ، وعن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم ، من حلف على يمين يقتطع بها مال مسلم أتى الله وهو عليه غضبان . قال الاشعث بن قيس في نزلت (ان الذين يشترون بعهد الله الآية) كان بين وبين رجل مداواة في ارض فأتمت النبي صلى الله عليه وسلم فقال يبتك فقلت ليس لي بينة قال فيحلف قلت اذن يذهب بها فزلت هذه الآية

وروى عن عدى انه قال اتى رجلان يختصمان الى النبي صلى الله عليه وسلم فى ارض فقال احدهما لى وقال الآخر لى حزتها وقبضتها فقال فيها اليمين للذى بيده الارض فلما تفوه ليحلف قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم انه من حلف على مال امرئ مسلم اتى الله عز وجل وهو عليه غضبان، قال فمن تركها؟ قال كان له الجنة .

- وفى حديث مخصوصة الكندى والحضرى فى الارض التى زعم الحضرى ان ابا الكندى غصبها منه وقوله صلى الله عليه وسلم للحضرى هل لك بينة؟ قال لا ولكن يحلف يا رسول الله بالله الذى لا اله الا هو ما يعلم انها ارضى اغتصبنيها فتهيا الكندى لليمين فقال صلى الله عليه وسلم انه لا يقطع رجل مالا يمينه الا اتى الله عز وجل يوم يلقاه وهو اجذم فردها الكندى ، وفى ١٠
- مخاصمة وائل بن حجر امرأ القيس بن عابس وربيعة الى النبي صلى الله عليه وسلم وقوله للطالب منهما بينتك وقوله لما قال فى يمين المطلوب اذن يذهب بها: ايس لك الا ذلك. وفى هذا كله قيام الحجة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بوجوب البينة على المدعى وبوجوب اليمين على المدعى عليه وروى عنه صلى الله عليه عليه وسلم قال ايمان رجل حلف على مال كاذبا فاقطعه بيمينه فقد برئت منه الجنة ١٠
- ووجبت له النار قيل وان كان قليلا قال فقلب مسواكا بن اصابه فقال وان كان مسواكا من اراك وان كان عودا من اراك ، الاقطاع هو أن يغصب شيئا وكان للتصوب ان يطالب به غاصبه وكان على الحكم ان لا يحول بين المدعى والمدعى عليه حتى يعينه على الذى يدعى عليه ويحلف واذا حلفه خلى بين المطلوب وبين ذلك الشيء حتى يتصرف فيه كيف يشاء ويكون بذلك ٢٠
- مقتطعا وان تكمل يستحقه المقضى له على المقضى عليه بذلك وهو قول ابى حنيفة والثورى ومن تبعها وقال بعض يحلف المدعى ثم يقضى به عليه وكان قبل النكول لا يستحقه وانما استحقه بذلك بعد نكول الغاصب عن اليمين فقد اجمعوا على ان النكول عن اليمين حجة للمدعى على المدعى عليه اذ ثبت كونه حجة كان

المعقول ان لا يسئل معها حجة اخرى مع الاقرار والبيئة فالحق ان يقضى بالانكول الذي هو حجة ولا يكلف اقامة اخرى سواها كما لا يكلف اقامة حجة مع الاقرار ومع البيئة يؤيده قضاء عثمان في امرأة امرت وليدة لها ان تضع طبع عند زوجها فحسب انها جازيته فوقع عليها وهو لا يشعر فقال عثمان
 ه احلفوه لما شعر فان ابى ان يحلف فارجموه وان حلف فاجلدوه مائة جلدة واجلدوا امرأته مائة جلدة واجلدوا الوايدة الحد، فحكم عثمان في هذا الحد يث للانكول بحكم الاقرار ولا نعلم له مخالفا من الصحابة ولا منكر عليه منهم اياه وفي ذلك ما قد شد ما وصفناه .

في التحلل من الدعاوى

- ١٠ روى ان رجلين اختصما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في ارض قد هلك اهلها وذهب من يعملها فقال صلى الله عليه وسلم، انما انا بشر ولم ينزل على فيه شيء ولعل بعضكم ان يكون الحن بحجته من بعض فمن اقطع له قطعة من مال اخيه طالما جاء يوم القيامة اسطأ ما من نار في وجهه فبكى الرجلان وقال كل واحد منهما يا رسول الله حتى له فقال صلى الله عليه وسلم اذها ١٥ فاقتهما وتوخيا الحق ثم استهما ثم ليحل كل واحد منهما صاحبه ، المراد من التحلل هنا هو التحلل في الانتفاع لا في تملك رقبة الارض الا ترى ان رجلا لو قال احللتك من دارى التى في يدك او من عبدى لم يملك المحلل له بذلك شيئا من رقبة العبد والدار وكذا لا يمكن التحليل بطريق البيع لجهلهما بمقدار المبيع فلذلك امر بما يقدران عليه من التحلل بالانتفاع الذى ينتقلان به من
- ٢٠ حال التحريم الى حال التحليل . وروى عن ابى هريرة ان رجلين ادعيا دابة ولم يكن لواحد منهما بينة فامرهما رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يستهما على اليمين .

وروى عنه انه اختصم قوم الى النبي صلى الله عليه وسلم فامرهم ان

يحلفوا

يخلفوا فاسرع الفريقان في اليمين فامرهم النبي صلى الله عليه وسلم ان يقرع بينهم ايهم يخلف ، لما كان كل واحد من الخصمين عاد مدعيا على صاحبه دعوى توجب عليه اليمين استويا فلم يقدم واحد منهما في اليمين كراهية الميل الى احدهما لان من سنته صلى الله عليه وسلم التعديل والتسوية بينهما فلذلك رد امرهما الى الاقرار ليقدم من خرج سهمه كما اقرع بين نساءه عند السفر . وهكذا ينبغي للحكام ان يفعلوه اذا تشاح الخصوم في التقدم اليه .

في الحكم بالاجتهاد

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فيما يأمر به الرجل اذا ولاه على السرية ان انت حاصرت اهل حصن فارادوا أن تنزلهم على حكم الله عز وجل فلا تنزلهم على حكم الله فانك لا تدري اتصيب حكم الله ام لا ولكن ١٠ انزلهم على حكمك ، فيه ان الاجتهاد في محل لا يكون نص أو إجماع سائغ وان كنا لا ندري حكم الله تعالى فيه في الواقع وانه مفروض علينا العمل به لاحتمال الصواب اذ لا يكلفنا الله بما لا نطبق لذلك نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الانزال على حكم الله اذ لا يدري أبصيه ام لا وامرنا ان ننزلهم على حكم الاجتهاد اصاب الحق ام اخطأ ومثله ما كان من امر بني قريظة الذين نزلوا ١٥ على حكم سعد بن معاذ فحكم فيهم ان يقتل رجالهم وتسبي نساءهم وذرايرهم وتقسم اموالهم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد حكمت فيهم يحكم الله عز وجل ورسوله .

فان سعد احكم فيهم باجتهاده قبل ان يعلم ما حكم الله فيهم فحمد

رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك منه . ٢٠

واذا كان واسعاً في الدماء والفروج فهو في الاموال اوسع . قيل كل مجتهد مصيب نقوله صلى الله عليه وسلم جوا بالمعاذ لما قال اجتهد رأيي الحمد لله الذي وفق رسول رسوله لما يرضى رسوله ، وما ارضى رسوله فقد ارضى الله

و يستحيل ان يرضى بالخطأ وهذه مسألة اصولية لا يصح الاحتجاج فيها
بأخبار الآحاد ولا بالظواهر المحتملة .

القضاة ثلاث

روى عنه صلى الله عليه وسلم قوله القضاة ثلاثة قاضيان في النار
٥ وقاض في الجنة فاما الذي في الجنة فرجل عرف الحق ف قضى به فهو في الجنة، ورجل
عرف الحق فلم يقض به وجار في الحكم فهو في النار، ورجل لم يعرف الحق في قضى
بين الناس على جهل فهو في النار، لا يقال القاضى بالحق هو الذى وقف على الحكم
عند الله فلا يجوز استعمال اجتهاده لانه آتد يصيب الحق به وقد يخطئ ، لا نأقول
في قوله صلى الله عليه وسلم اذا اجتهد فخطأ فله اجر . دليل على ان له ان
١٠ يجتهد فيما لانص فيه ولا اجماع وان اخطأ الحق فعلمنا به ان الحق الذى عناه
بقوله عرف الحق ف قضى به هو الحق الذى ادى اليه اجتهاده اصاب الحق في الواقع
ام لا لان الله تعالى لا يكلفنا ما لا نطيق وقد كلفنا بالقضاة بالاجتهاد الذى فيه
اصابة الحق عند الله وقد يكون معه التقصير عنه يؤيده قصة داود وسليمان
اذ يحكان في الحرث . وقوله تعالى (وكلاآ تينا حكما وعلما) ، وكذا حديث معاذ
حين بعثه الى اليمن مع ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان سليمان سأل
ربه ان يؤتيه حكما يصادف حكمه فاعطاه اياه ، اذ او كان مصيبا له على كل حال لما
سأل ربه وكذا روى عن عمر أنه كتب بقضية الى عامل له فكتب هذا . ارى
الله عمر فقال احمه واكتب هذا ما رأى عمر فان يك صوابا فمن الله وان يك
خطأ فمن عمر . وروى عن ابن مسعود في رجل مات عن امرأة لم يسم لها صداقا
٢٠ ولم يدخل بها قال اقول فيها برأى فان يك خطأ فمن قبل وان يك صوابا فمن
الله ، وفيما روى عن عمر بن الخطاب انه قال اتهموا الرأى على الدين .

وعن ابى رائل سمعت سهيل بن حنيف يوم الجمل ويوم صفين يقول
اتهموا رأىكم فقد رأيتنى يوم ابى جندل ولو استطعت ان ارد امر رسول الله

صلى الله

صلى الله عليه وسلم ارده ، دليل على ان الرأى قد يصاب به الحق حقيقة وقد يكون فيه التقصير عنه وان كان مجتهدا محمودا في الاجتهاد لانه أستفرغ جهده في طلب الحق ، يدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم اذا حكم الحاكم فاصاب فله اجران واذا حكم فاجتهد فله اجر ، وهذا قول محققى الفقهاء فاما من دخل في الغلو حتى قال اذا حكم بالاجتهاد ومعه الآلة التي بها تتم اهلية الاجتهاد فقد حكم بالحق الذي لو نزل القرآن ما نزل الا به فنعوذ بالله من قائله وهو محجوج بما لا يستطيع دفعه منهم ابراهيم بن اسمعيل ابن علي قال ابو جعفر بن اعباس لما بلغنى هذا القول عنه اتيت في يومى فذكرت ذلك لآخذ عليه انه قد قاله فقال لي قد قلته فقلت له هل استعملت رأيك في مسألة من الفقه واجتهدت فيها غاية الاجتهاد الذى عليك فيها ثم تبين بعد ذلك ان الصواب في ١٠ غير ما قلت فقال نعم نحن في هذا اكثر نهارا قال فقلت له فالى القوانين الذى لو نزل القرآن ما نزل الا به ؟ في تلك الحادثة ؟ الاولى او الثانية قال فاقطع والله في يدى اقبس انقطاع وما رد على حرافا . وقد اجاد ابو جعفر في ذلك واقام لله حجة من حججه على من خرج عنها وغلا الغلو الذى كان فيه مذموما .

في التحكيم

١٥

عن عمر قال اذا كان في سفر ثلاثة فليؤمر واحد منهم فذلك امير امره رسول الله صلى الله عليه وسلم . وفيما روى عن ابى سعيد الخدرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كان ثلاثة فليؤمر واحد منهم ، قال نافع فقلت لابي سلمة فانت اميرنا . في هذين الحديثين ان الامير المؤمر من جهة الناس كالامراء من جهة ولى الامر في وجوب السمع منهم والطاعة لهم واذا ٢٠ كان ذلك في الامرة بالقضاء مثله كما اذا حكم المتنازعان حكما بينهما كان حكمه عليهما . كحكم الحاكم الذى جعله الامام حاكما وهذه مسألة متنازع فيها فذهب فقهاء المدينة وابن ابى ليل والشافعى في قول انه ليس للحاكم المرفوع اليه

حكم الحكم ان يبطله الا ان يكون خارجا من اقوال اهل العلم جميعا ويمضي كما يمضي حكم من قبله من القضاة ومذهب ابي حنيفة واصحابه ان للقاضي المرفوع اليه حكم الحكم ان يردده اذا لم يوافق رأيه وان وافق رأيه امضاه، والحق هو القول الاول لاجتماعهم ان ليس لواحد من الخصمين الرجوع عما حكم به الحكم بينهما قبل ان يرتفعا الى القاضي واذا كان لزمهما قبل ارتفعا عهما الى القاضي ان يمضيه وينقضه الا بما ينقض به احكام القضاة اذ سبيل الحكم فيما تناهى اليهم مما قد لازم من الاحكام سد ابطاله .

في القضاء على الغائب

- كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا خاصم الرجل الآخر فدعا احدهما صاحبه الى الرسول ليقتضيه بينهما فابي ان يجيء فلاحق له، حكى عن هلال في معناه ان من حق الرجل اذا ادعى عليه وهو غائب ان يبعث اليه حتى يسمع منه اقراره او حجته ثم يفعل فان دعى ولم يجب ذهب ذلك الحق منه ووجب ان يقيم الحاكم له وكيلاً مقامه ثم يسمع بينه المدعى ويقضى بها بعد التعداد كما يقضى بها في حضوره غير أنه يجعله على حجته وهذه مسألة فقهية مختلفة فيها فاقامة الوكيل في غيبته والحكم بطريقه مذهب ابي يوسف واكثر البصريين وعدم الحكم حتى يحضر المدعى عليه مذهب الامام ابي حنيفة ومحمد، ومنهم من قال يسمع البينة في كل شيء سوى العقار فلا يسمعها فيه حتى يحضر وهو مذهب مالك ومنهم من قال يسمع البينة في كل شيء ويقضى عليه ويجعله على حجته وهو مذهب الشافعي ولما اختلفوا وجدناهم مجمعين ان لو كان حاضرا فامتنع من الجواب ان الحاكم لا يخل بينه وبين ذلك ويلزمه بالجواب عما دعى عليه خصمه ولا يسمع بينة عليه وان احضرها خصمه لتشهد له على دعواه عليه حتى يكون منه الجواب الذي يحتاج من بعده الى بينة واذا كان ذلك في حضوره وجب ان يكون كذلك في غيبه .

في وجوب طاعة الامام اذا امر باقامة الحد

- عن ابي برزة الاسلمى قال كنا عند ابي بكر الصديق في عمله فغضب على رجل من المسلمين فاشتد غضبه عليه جدا قال فلما رأيت ذلك قلت يا خليفة رسول الله أضرِبْ عنقه فلما ذكرت القتل انصرف عن ذلك الحديث اجمع فلما تفرقنا ارسل الى بعد؟ ذلك فقال يا ابا برزة وما قلت؟ ونسيت الذي قلت، قلت ذكرنيه قل أما تذكر يوم قلت كذا وكذا؟ اكننت يا علا ذلك؟ قالت نعم والله ان امرتني ففعلت قال ويحك ان تلك والله ما هي لأحد بعد محمد صلى الله عليه وسلم، يعنى ليس لأحد من الولاة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يؤمره في امره بالقتل حتى يعلم المأثور استحقات المأثور بقتله ذلك. وروى عنه ان رجلا سب ابا بكر فقلت ألا أضرب عنقه يا خليفة رسول الله؟ فقال ليست هذه ١٠ لأحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم، فعلى هذا يكون المراد ليس لأحد أن يأمر بالقتل لسب سبه سوى رسول الله صلى الله عليه وسلم لان من سبه يكفر ويحل دمه ومن سب من سواه من ولاة الامور بعده فالذى يستحقه على ذلك الادب لا يخرج به ذلك عن الاسلام الى الكفر وقد اختلف العلماء في امر الحاكم بالقتل هل يسع امثاله اذا كانت الحاكم عدلا ام لا فكان ابو حنيفة ١٥ واصحابه يقولون انه يسعه، غير أن مجدا رجع عنه وقال لا يسعه حتى يشهد عنده ثلاثة عدول. وهذا لا معنى له اذ ليس المأثور بحاكم فيشهد عنده فتعين القول الاول اذ ليس في الباب غير هذين القولين، يؤيده ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم استعمل علقمة بن مجزز المدلجي على جيش فبعث سرية واستعمل عليهم عبد الله بن حذافة السهمي وكان رجلا فيه دعاية وبين ايديهم نار قد اججحت ٢٠ فقال لا صحابه أليست طاعتى عليكم واجبة فقالوا بلى قال فانتحموا هذه النار فقام رجل فاحتجز حتى يدخلها فضحك وقال انما كنت العرب فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فضحك فقال او قد فعلوا هذا فلا تطيعوهم

في معصية الله عز وجل، فلما اخرج من ذلك طاعتهم في المعصية دل على ان طاعتهم فيما ليست بمعصية واجبة عليهم فدل ذلك على صحة القول الاول وعلى صحة ما تأولنا عليه قول ابي بكر لابي برزة رضى الله عنهما ليس ذلك لاحد بعد النبي صلى الله عليه وسلم .

في منع الجار من غرز الخشبة

روى عن ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يمنع احدكم جاره ان يضع خشبه على جداره ، وروى عنه مرفوعا من ابنتي فليدعم جذوعه على حائط جاره ، وعن ابي هريرة مرفوعا لا يمنع احدكم جاره ان يغرز خشبة في جداره او خشبه في جداره . وروى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من سأل جاره ان يضع في جداره خشبة فلا يمنعه . وفيه ما يدل على انه ليس له الا بعد سؤاله اياه عند حاجته وان الأمر في ذلك على الاختيار لا على الوجوب كقوله تعالى (فكا تبوهم ان علمتم فيهم خيرا) وكقوله عليه السلام اذا استأذنت احدكم امرأته الى المسجد فلا يمنعه ليس على الايجاب ولكنه على الندب اذا رأى ازواجهن فيهن خيرا وفي رواهين مصلحة وما روى ١٥ عن ابي هريرة نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يمنع الرجل جاره ان يضع خشبته على جداره وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل لامرئ مسلم ان يمنع جاره خشبته يضعها على جداره ثم يقول ابو هريرة لا ضربن بها بين اعينكم وان كرهتم . غير مخائف لما قلنا اما الاول فعلى المنع مما لا يضر واما الثاني فعلى وزان قوله صلى الله عليه وسلم لا تحل الصدقة لذى مرة سوى لم يعن بذلك انها تكون عليه حراما عند حاجته اليها كرهتها على الاغنياء ولكن لا تحل للعاجز عن الاكتساب اذا لضرر عليه في تركها والاكتساب بقوته ما يغنيه عنها فكذا هنا لانه قد يستطيع ان يبيحه ذلك فيرجع بعد ذلك الى الاضرار عليه فلا يكون فيما اباحه اياه كما لا ضرر عليه فيه لو لم يبيحه اياه ومثله ما روى عن انس قال

لستشهد منا غلام يوم احد فجعلت امة تسبح التراب عن وجهه وتقول ابشر حنيئا بالجنة فقال صلى الله عليه وسلم وما يدريك لعله كان يتكلم فيما لا يعنيه ويمنع ما لا يضره .

في حجر البالغين

- روى عن ابن عمر أن رجلا ذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم انه يخذع في البيوع فقال صلى الله عليه وسلم اذا بايعت فقل لا خلافة ، فكان الرجل اذا باع يقول لا خلافة ، قيل فيه دليل على ان الحجر على البالغ غير المجنون لا يجوز اذ لم يحجر عليه صلى الله عليه وسلم وقد شكى اليه انه يخذع في البيوع وهو مذهب ابي حنيفة وقد مر فيه محمد بن سيرين ، وليس كذلك ، لانه صلى الله عليه وسلم لم يطلق له البيع الا باشرطه فيه عدم الخلافة بخلاف غيره ممن لا يخذع كيف ١٠ وقد قال صلى الله عليه وسلم دعوا الناس يوزقوا الله بعضهم من بعض ، ففيه دليل على الحجر لانه جعل بيعه الى من يتولى امره فان كانت فيه خلافة ابطله وان لم تكن فيه خلافة امضا ، ويؤيده ما روى عن ابن عمر أن حبان بن منقذ كان شيع في رأسه ما مومة فتقل لسانه فكان يخذع في البيع فجعل له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ابتاع من شيء فهو فيه بالخيار ثلاثا ، وقال له رسول الله ١٥ صلى الله عليه وسلم قل لا خلافة . قال ابن عمر فسمعت يقول لا خدابة لا خدابة ولأن رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل له الخيار فيما يبتاعه ثلاثة ايام ليعتبر بيعه فيمضي او يرد وذلك حجر عليه في ماله لا اطلاق له فيه ، وروى عن انس ان رجلا كان في عقله ضعف وكان يبتاع وان اهله اتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا نبي الله احجر عليه ، فدعاه نبي الله صلى الله عليه وسلم ونهاه ، فقال ٢٠ يا نبي الله اني لا اصبر عن البيع فقال اذا بايعت فقل لا خلافة ، ففيه ما دل على الحجر اذ لم ينكر رسول الله صلى الله عليه وسلم على اهله ما سألوه من الحجر عليه وامره بمثل ما في حديث ابن عمر في قصته وقد كان الخلفاء الراشدون ومن سواهم على اثبات الحجر فهمن يستحقه ، فمن ذلك ما روى ان عبد الله بن جعفر

أقبح الزبير فقال اني ابتعت بعباوان عليا يريد أن يحجر علي، فقال الزبير فانا شريكك في البيع فأتى علي عثمان فسأله ان يحجر علي عبد الله بن جعفر فقال الزبير انا شريكك في هذا البيع، فقال عثمان كيف احجر علي وجل شاركه الزبير في بيعه، ففيه انه لو لم يشاركه الزبير لحجر عليه وكان ذلك يحضر من الصحابة فلم ينكر ذلك احد فدل علي متابعتهم اياه عليه، وروى عن ابن عباس انه كتب الى نجدة جوا بآسؤاله متى ينقض يثم اليتيم لعمرى ان الرجل لتنتب لحيته وانه لضعيف الاخذ لنفسه ضعيف الاعطاء منها فاذا اخذ لنفسه من صالح ما يأخذ الناس فقد انقطع اليتيم عنه، وروى عن ابن شهاب عن عروة ان عائشة بلغها ان ابن الزبير بلغه انها تبيع بعض عقاراتها فقال لتنتهين أولا حرجن عليها، فقالت لله على الا اكلمه ابدا، ففى هذا من ابن الزبير وترك عائشة الانكار بان تقول وكيف يكون احد يحجور ا عليه ان يفعل في ماله مثل الذى بلغ ابن الزبير اني افعله دليل على جواز الحجر، وقد احتج من ذهب الى نفي الحجر بقوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اذا تدانيتم بدين الى اجل مسمى فاكتبوه) ثم قال (فان كان الذى عليه الحق سفيها او ضعيفا) فذكر المدائنة اولاً ثم ذكر آخرها انه قد يكون سفيها او ضعيفا فدل ذلك على جواز بيعه في حال سفهه، والجواب ان السفه قد يكون في تضييع المال وقد يكون فيما لا تضييع معه لئال يقال سفه فلان في دينه (ومن يرغب عن ملة ابراهيم الا من سفه نفسه).

قال ابو عبيد سفه نفسه اهلكها وابقها وقد يكون حاز ما في ماله ضابطا له من غير صلاح في دينه قال الكسائي السفيه الذى يعرف الحق وينحرف عنه عنادا قال تعالى (انؤمن كما آمن السفهاء الا انهم هم السفهاء) لانهم عرفوا الحق وعندوا عنه فالسفه في الآية ليس على سفه الفساد في المال بل على ما سواه من وجوه السفه، واحتج الشافعى في اثبات الحجر بهذه الآية ايضا استدلالا بقوله (فليملأ وليه بالعدل) وليس بصحيح لان ما في اول الآية من مدائنة من وصف في آخرها بالسفه يدفع ما قال والمراد بالولى

بالولى والى الدين للذى عليه الدين بدليل قوله تعالى (فليتنق الله ربه ولا يعص منه شيئا) لان الذى يتولى عليه لا يجر الى نفسه بعبثه شيئا غير أن المذهب فى الحجر استعماله والحكم به حفظا لال على من يملكه ولهذا قال ابو حنيفة انى امنعه بعد بلوغه من ماله الى خمس وعشرين سنة ولا ارى دافعا له ثم من يستحق الحجر عليه ان تصرف فهو جائز عند ابى يوسف خلافا لمحمد لان الحجر لمعنى من اجله يحجر الحاكم عليه تحقيقا لذلك الموجود قبل الحجر وروى عن مالك مثل قول ابى يوسف فى نفاذ التصرف قبل الحكم بالحجر .

فى نفقة البهائم

عن عبد الله بن جعفر قال اردفتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم خلفه واسر الى حديثا لا احدث به احدا من الناس وكان احب ما استتر به لحاجته هدا او حائش نخل فدخل حائط رجل من الانصار فاذا بهم فلما رأى النبى صلى الله عليه وسلم حن وذرفت عيناه فأتاه النبى صلى الله عليه وسلم فمسح سرواته وذفراه فسكن فقال من رب هذا الجمل فجاء قى من الانصار فقال هو لى يا رسول الله قال افلا تتقى الله فى البهيمة التى ملكك الله عز وجل اياها فانه شكى الى انك تجيعه وتدئبه (١) . ذفرا البعير هو ما بين اذنيه وسر والبعير على ما فيه ، واذفاه اليه بقوله سرواته اى مسح يده على ذفراه وعلى سرى ما فيه ليكون ذلك سببا لسكونه وقال صلى الله عليه وسلم لصاحبه ما قاله ولم يحكم عليه باعلافه جبرا كما يفعل بالكنى بنى آدم اذا اجمعونهم وهذه مسألة اختلف فيها فذهب ابو حنيفة واصحابه الى انه يؤمر بالاغلاف فتوى لا جبرا وطائفة تقول بالجبر والحنبل فيه منهم ابو يوسف قيا سا على جبر مالكى بنى آدم اجماعا . ولكن بنو آدم تجب عليهم الحقوق لحننا يا تهم فتجب لهم والبهائم لا تجب عليها لحننا يا تها فلا تجب لها على مالكنها ولكنهم ومن سواهم من الناس

(١) ذأب فى العمل - اذا جرد وتعبد - مجمع .

يُؤْهِرُونَ فِيهِمْ بِتَقْوَى اللَّهِ وَتُورِكَ التَّضْيِيعِ لَهَا وَإِنْ كَانَ مَا عَلَى مَا لِكَيْهَا فِي الْعَجَازِ
مَا عَلَى غَيْرِ مَا لِكَيْهَا فِيهِ :

في الحكم على قائل قوله على ما بين كذا الى كذا

روى عن ابي سعيد قال قال عمر يا رسول الله سمعت فلانا يثنى عليك
خيرا ويقول خيرا زعم انك أعطيتهم دينارين، قال لكن فلانا ما يقول ذلك لقد
أصاب مني ما بين مائة الى عشرة ثم قال ان احدكم ليخرج من عندي بمسأله
يتأبطها او نحوه وما هي الاله نارا، فقال عمر يا رسول الله فلم تعطيه؟ قال فما اصنع؟
تسئلوني ويأبى الله لي البخل، فيه ما يدل على صحة ما ذهب اليه ابو يوسف وعهد
في مسئلة له على ما بين درهم الى عشرة فان عند ابي حنيفة يلزمه تسعة وعند
زفر ثمانية وعندهما عشرة وعند بعض الاشياء عليه لانه لما اقر له بما بين الدرهم
الواحد وبين العشرة كلها ولا شيء بينهما ولكن هذا الحديث يدفع هذا القول
لان رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبر انه قد كان أعطى ذلك الرجل عطية
يستحق بها الشكر منه فلم يشكرها وهو افصح الناس وكلام العرب موافق
لما قلنا يقولون لهذا عشرون ناقة فجعلوا يريدون ما بين ناقة وجمل والعدد
عشرون وحكي الكسافي انه سمع اعرابيا رأى الهلال فقال الحمد لله ما اهلك
الى سرارك يريد ما بين اهلك الى سرارك فالالهلال والسرار داخلان
فيما ذكر فمثل ذلك قوله صلى الله عليه وسلم لقد أعطيت ما بين مائة الى عشرة
تدخل المائة مع دخول العشرة التي هي منها فيها .

فان قيل لا خلاف في قوله لقان ما بين هذا الحائط الى هذا الحائط
ان له ما بينهما وليس له من الحائطين شيء، قلنا الحائطان معينان اقربا بينهما
فدخل ما بينهما وفي اقراره بما بين الواحد والعشرة غير معين انما هو اقرار بشيء
لم يعتمد المقر فيه عند اقراره الى شيء بعينه فيحمل اقراره على ما بين ذلك

الشيئين وإنما اقربين هيتين، مرسلين وفي مثلها ما قدرونا مرفوعاً ثم ذكرناه من كلام العرب والغايات للأشياء المذكورة مما ليست باعيان قد وجدناها لا تدخل في الأشياء المذكورة نحو قوله تعالى (ثم اتموا الصيام إلى الليل) فالليل غير داخل وقد دخل كآية المرافق والكعين، ففيه ما يدل على أن بعض الغايات يدخل فيما جعلوه غاية له وقد لا يدخل ولهذا قال أبو حنيفة إن الدرهم العاشر ٥
لمّا احتمل الدخول وعده لا يدخل بالشك وقال مع ذلك في رجل باع على أنه بالخيار إلى غد أنه بالخيار حتى يمضي غد لأنه قد يحتفل بدخول عد وعده فلم يوجب البيع حتى يتحقق وجوبه فاما ما ذكرنا من القول في المسئلة الأولى فالذي جاء به الحديث قد اغنانا عن الكلام في شيء من ذلك .

١٠ الحكم في ما افسدت الماشية

عن الزهري عن حرام بن مخينة أن البراء بن عازب أخبره أنه كانت له ناقة ضارية فدخلت حظاً ففسدت فيه فكلّم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ف قضى فيها إن حفظ الحواظ على أهلها بالنهار وحفظ المواشي على أهلها بالليل وإن على أهل الماشية ما أصابت بالليل كذا روى الأثبات، ١٥
لأدليل فيه على أخذ حرام عن البراء لأن على الانقطاع حتى يعلم ما سواه (١) وقد روى عن الزهري عن حرام عن البراء أن ناقة لآل البراء افسدت شيئاً ف قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن حفظ الثمار على أهلها بالنهار وضمن أهل الماشية ما افسدت ماشيتهم بالليل فدل ذلك على اتصاله لأن على الاتصال والسماع حتى يعلم غيره والرواية الأولى أصح ثم في تعميم ما افسدت ماشيتهم دليل على أن عليهم ضمان كل ما تلف من الزرع ومن بني آدم غيرهم ٢٠
لأن ما كان عليه حفظه كان عليه ضمانه إذا ترك الحفظ واتفاق أهل العلم على عدم تضمين ما تلف من بني آدم مخالف لظاهر الحديث فعلمنا أنه منسوخ بقوله عليه الصلاة والسلام جراح العجاء جبار أي هدر وهو مذهب أبي حنيفة وأصحابه خلافاً للحجازيين في الزرع والحق أن قوله صلى الله عليه وسلم

جرح العجاء جبار مخصص لعموم الحديث ومبين لمعناه لا ناسخ .

في حريم النخلة وسعة الطريق

عن أبي سعيد أن رجلين اختصما إلى النبي صلى الله عليه وسلم في حريم نخلة اولقط نخلة فقطع منها جريدة ثم ذرعها فاذا هي خمس اذرع قال ابو طوالة احذروا الحديث اوسع اذرع فجعلها حريمها المراد به النخلة التي تفرس في الموات فيتملكه بالامام كما هو مذهب الامام او يتملكه من غير اذن بمجرد الاحياء كما هو مذهب الشافعي ومالك وغيرهما فيستحق بذلك ما لا تقوم النخلة الابيه وهو الحريم الذي جعل لها في الحديث كما يكون للابار من الحريم في الموات بقدر ما تقوم به فالعطن اربعون ذراعا من كل جانب ولبئر الناضح ستون ذراعا من كل جانب قال محمد الا ان يكون الحبل الذي يستقى به منها ويجره البعير يتجاوزه المقدار المذكور فيكون حريمها الى ما يتناهى اليه حبلها ومثل ذلك حريم النخلة التي تحتاج اليه ليكون مشربا لها فيها ثمرتها وليبقى لها جريدها وروى عبادة بن الصامت قضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم في عرايا النخل اذا كان نخلة او نخلتان او ثلاث بين النخل فيختلفون في حقوق ذلك فقضى ان لكل نخلة مبلغ جريدها حريمها وكانت تسمى العرايا وذلك اذا اختلف هو وصاحب النخل في حقوقها فيكون لصاحب العرايا ما لا يقوم نخله التي اعريها الابيه .

وعن ابن عباس مرفوعا اذا اختلفتم في طريق فاجعلوها سبعة اذرع . وعن أبي هريرة قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اختلف الناس في طريقهم انها سبعة اذرع . الطرق المبتدأة اذا اختلف في مقدارها الذي يرفعونه لها من المواضع التي يحاولون اتخاذها فيها كالقوم يفتتحون مدينة من المدن فيريد الامام قسمتها ويريد مع ذلك ان يجعل فيها طريقا لمن يحتاج ان يسلكها من الناس الى ما سواها من البلد ان يجعل سبعة اذرع كل طريق منها على ما في هذه الآثار ومثله الارض الموات يقطعها الامام رجلا ويجعل اليه

إليه إحياءها ووضع طريق منها لاجتياز الناس فيه منها إلى ما سواها فيكون ذلك سبعة أذرع ولا يحمل أحسن من هذا لهذا الحديث والله أعلم .

في الانتفاع بالطرق

- روى عن عمر بن الخطاب قال أتى علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن جلوس على الطريق فقال أياكم والجلوس على هذه الطرق قالت فأنها مجالس الشيطان فإن كنتم فاعلمين لأمالة فأدواحق الطريق، فقلت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ادواحق الطريق ولم أسأله ما هو فلحقته فقلت يا رسول الله إنك قلت كذا وكذا فماحق الطريق؟ قال حق الطريق أن ترد السلام وتعص البصر وتكف الأذى وتهدي الضال وتغيث الملهوف، في ذلك آثار في بعضها إفشاء السلام وطيب الكلام وفي بعضها والامر بالمعروف والنهي عن المنكر .

- قال فنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجلوس على الطريق ثم رخص فيه على الشرائط المذكورة ففيه دليل على إباحة الانتفاع من الطريق العامة بما لا يضر على أحد من أهلها وإذا كان الجلوس فيها مما يضيق على المارين فلا يباح على ما في حديث معاذ الجهنى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بمناديا في بعض غزواته لماضيق الناس في المنازل وقطعوا الطرق أن من ضيق منزلا أو قطع طريقا فلا جهاد له .

كتاب الشهادات

في تعارض البينتين

- عن أبي موسى قال اختصم رجلان إلى النبي صلى الله عليه وسلم في بغير ٢٠ وليس لواحد منهما بيعة ف قضى به رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما نصفين ، وروى عنه أن رجلين اختصما في بغير فبعث كل واحد منهما شاهدين فقسم النبي صلى الله عليه وسلم البعير بينهما ، وفي رواية أن رجلين ادعيا دابة وجداها عند

رجل فاقام كل واحد منهما شاهدين انهما دابته تقضى بها النبي صلى الله عليه وسلم بينهما نصفين ، وهذا اولى لان القضاء لا يكون الا بايدين ولا يكون بالايدي المجردة وهذه مسألة مختلف فيها فذهب ابو حنيفة واصحابه الى هذا الحد يث وذهبت طائفة منهم الى الاقراع بين المتداعين في ذلك محتجين بحديث منقطع عن سعيد بن المسيب قال اختصم رجلان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في امر نجاك كل واحد منهما بشاهدي عدل عدة واحدة فاسهم بينهما رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اللهم انت تقضى بينهما .

وذهبت طائفة منهم الى انه يقضى به لصاحب اركي البيتتين واطهرهما ورعا وهو قول مالك واهل المدينة ويحيى على قياس قولهم اذا تكافأت البيتتان ان يقضى بينهما وطائفة تقول يقضى بينهما على عدد شهود كل واحد منهما فان استووا في العدد يقضى بينهما بنصفين ولما اختلفوا في ذلك نظرنا فيه لنعلم الاولى مما قالوه فيه فوجدنا القرعة قد كانت في اول الاسلام فان عليا اقرع بين نفر الثلاثة الذين وطئوا المرأة في طهر واحد فرفع ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم فضحك حتى بدت نواجذه ، ثم انه ترك العمل بها بعد وفاته صلى الله عليه وسلم في رجلين ادعيا ولد افقضى به بينهما وانه للباقي منهما ولا يظن بعمل ترك الاقراع الذي حكم به واستحسنه النبي صلى الله عليه وسلم الا لما هو اولى بالعمل فانتهى القضاء بالقرعة وانتسخ وكذلك وجدنا القضاء بازكي البيتتين مدفوعا بقوله تعالى (واشهدوا ذوى عدل منكم - ومن ترضون من الشهداء) حيث سوى النص بين العدل ومن فوقه في العدالة فانتهى هذا القول ايضا وكذلك القول بالحكم بعدد الشهود لا معنى له لان الشاهدين العدلين لما جاز الحكم بهما عقلنا انهما كما كثر منهما من العدد ولما انتفت هذه الاقوال الثلاثة ثبت القول الرابع ولم يجز الخروج عنه اذ لم يوجد لاهل العلم في ذلك غير هذه الاقوال الاربعة كيف وقد روى عن ابي الدرداء انه اختصم اليه رجلان في فرس فاقام كل واحد منهما البينة انه فرسه انتجه لم يبعه ولم يهبه فقال ابو الدرداء ان احدا كما

كاذب ثم قسمه بينهما نصفين ثم قال ما اخرجنا الى سلسلة بنى اسرائيل فسل ما هي قال كانت تنزل فتأخذ بعنق الظالم فيه ما يدل على فضل عليه وهو قوله احد كما كاذب ولم يقصد الى واحدة من البيتين لان العلم محيط بكذب احد المدعين اذ لا يكون ما لكاشيء غيره ما لكه وليس البيتان كذلك اذ يحتمل ان يكون الفرس الام لاحد المدعين يعلم احدي البيتين ثم انتقل عن ملكه •
بغير علمها الى ملك المدعى الآخر بطريقه الشرعي فنتجت الفرس المدعى فيه عنده فوسع كل واحدة من البيتين تشهد أن ذلك النتاج كان في ملك الذي عرفت الفرس التي تنتجه في ملكه فانتهى الحرج عنها ووجب القضاء بالبيانات التي ثبت عدلها وترك استعمال الظنون بها •

في شهادة خزيمه

١٠

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ابتاع فرسا من اعرابي فاستتبعه ليقضيه ثمن فرسه فاسرع النبي صلى الله عليه وسلم بالمشى وابطأ الاعرابي فطلق رجال يعترضون الاعرابي فيساومونه بالفرس لا يشعرون ان النبي صلى الله عليه وسلم يبتاعه حتى زاد بعضهم الاعرابي في اسوم على ثمن الفرس الذي ابتاعه به النبي صلى الله عليه وسلم فنادى الاعرابي النبي صلى الله عليه وسلم فقال ابن ١٥
كنت مبتاعا لهذا الفرس فابتعه والابتعه فقام النبي صلى الله عليه وسلم حين سمع نداء الاعرابي فقال اوليس قد ابتعته منك؟ فقال الاعرابي لا والله ما بعتك فقال النبي صلى الله عليه وسلم بلى قد ابتعته منك فطلق الناس يلوذون بالنبي صلى الله عليه وسلم والاعرابي وهما يتراجعان وطلق الاعرابي يقول هلم شهيد ايشهد اني قد بايعتك فمن جاء من المسلمين قال للاعرابي ويحك ان النبي صلى الله عليه وسلم ٢٠
وسلم لا يقول الاحقا حتى جاء خزيمه فاستمع لمراجعة النبي صلى الله عليه وسلم ومراجعة الاعرابي وهو يقول (١) انا أشهد انك قد بايعته فاقبل النبي صلى الله عليه وسلم على خزيمه فقال سم تشهد؟ قال بتصديقك يا رسول الله فجعل رسول

(١) كذا ولعل هنا سقطا •

الله صلى الله عليه وسلم شهادة خزيمة شهادة رجلين . في شهادة خزيمة على الاعرابي بقوله انا اشهد انك قد بايعته واستحقاقه بها الشرف والكرامة التي خصه الله بها دون ان يقول انا أشهد بشهادة الله على بيعه اياه دليل على ان الشهادة على الحقوق عند الحكم كذلك خلافا لسوار ويزيد بن ابي مسلم فانها يقولان . أشهد بشهادة الله وهو منهي عنه لان الله تعالى يعلم حقائق الاشياء التي لا يعلمها خلقه فقد يشهد الرجل على وجوب حق لزيد ثم يبرأ اليه منه ويعلم الله ذلك منه ويخفى على المخلوقين فيسح لمن كان يعلم وجوب الحق في البدئ ان يشهد بوجوبه لمدعيه والله يشهد فيه بخلاف ذلك مما قد اخفاه عن خلقه، وفيما ذكرنا ما قد دل على ما وصفنا .

١٠ واختلف اهل العلم في كيفية تادية الشهادة في معرفة استصحاب حال الاصل الذي شهد الشاهد بمعرفته فمنهم من لا يجيز الا على البت ويراها راجعة الى العلم . ومنهم من لا يجيزها على البت ويرأها غموسا ، ومنهم من لا يراها على البت ويحكم بها اذا وقعت بما يعلمه الشاهد يقينا ويقول أشهد بشهادة الله وان كان لا يعلمه الا بغالب ظنه لا يجوز له ان يقول أشهد بعلم الله او بشهادة الله سواء كان في معرفة استصحاب الحال او في معرفة الاصل كالشهادة على الملك خلافا لاهل العراق .

في من لا تقبل شهادته

روى عن عائشة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجوز شهادة خائن ولا خائنة ومجلود ولا ذئب غمر لاخيه ولا مجرب عليه شهادة زور ولا القانع مع اهل البيت لهم ولا الظنين في ولاء ولا قرابة ، فيه ان المجلود حذا . ٢٠ . طلقا لا تجوز شهادته ولهذا هم المجلود في الجرم ايضا عند الازاعي ولم يوافقه على ذلك غير الحسن بن صالح وخالقهما فقهاء الامصار ولما قبل شهادة المقطوع في السرقة اذا تاب والنزائي البكر المجلود اذا تاب فليكن غيرها كذلك الا

ما استثنى في كتاب الله وهو المجدود في القذف فالزمه الفسق الذي اتصف به بخلاف سائر انواع الفسق ثم اعقب ذلك (بقوله الا الذين تابوا) الآية واختلف اهل العلم في قبول شهادتهم بعد التوبة فقبله بعضهم لزال الفسق وهو مذهب مالك والشافعي واهل الحجاز ولم يقبله ابو حنيفة واصحابه والثوري وان زال الفسق بالتوبة احتج القابل بما روى عن ابن المسيب عن عمر انه قال لا يبي بكرة ان ثبت قبلت شهادتك او تب تقبل شهادتك وعنه ان عمر جلد الثلاثة لما نكل الرابع وهو زياد وكانوا شهدوا على المغيرة فاستتابهم فتاب اثنتان وابى ابو بكرة فكان تقبل شهادتهما ولا تقبل شهادة ابى بكرة لانه ابى ان يتوب وكان مثل النضوم من العبادة .

10. وجوابه ان ابن المسيب لم يأخذه عن عمر الا بلاغا لأنه لم يصح سماع عنه وروى عن ابن المسيب انه كان يذهب الى خلافه ، روى قتادة عنه وعن الحسن انهما قالوا القاذف اذا تاب فيما بينه وبين ربه لا تقبل شهادته ، ويستحيل ان يصح عنده عن عمر القبول ثم يتركه الى خلافه وكذا روى عن شريح قبول التوبة وعدم قبول الشهادة .

11. قال الطحاوي ولما كانت شهادته بعد القذف قبل الحد مقبولة وبعد الحد الذي هو طهارته ان كان كاذبا مردودة وكانت التوبة بعد ذلك انما هي من القذف الذي لم ترد شهادته به وانما ردت بغيره وهو الحد وجب ان تكون شهادته مردودة بعد الحد تاب اولم يتب لأن التوبة لا تأثير لها في الحد الذي هو علة عدم القبول لأنه من فعل غيره لا من فعله والتوبة انما تكون من اقواله وافعاله واثرت التوبة انما هو في القذف الذي ليس بعلة ، ففي هذا دليل ٢٠ واضح على صحة قول من ذهب الى رد الشهادة بعد التوبة والله اعلم .

في التحذير من الدين

روى عن عتبة انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لاصحابه لا تهيفوا انفسكم اوقال الانفس قيل يا رسول الله بم تخيف انفسنا قال بالدين

يعنى بالدين الثالب عليه منه فانه الخيف والمذموم المترتب عليه سوء المطالبة
 في الدنيا وسوء العاقبة في الاخرى ، عن ابن عمرو بن العاص قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم الغفلة في ثلاث ، الغفلة عن ذكر الله ومن لدن ان يصلي
 صلاة الصبح حتى تطلع الشمس وان يغفل الرجل عن نفسه في الدين حتى
 يركبه ، وذم عمر اسيف بقوله الا ان اسيف اسيف جهينة رضى من دينه واما انه
 ان يقال سبق الحاج فادان معرضا فاصبح قد رهن (١) به فمن كان له عليه دين
 فيلحضر بيع ماله او قسمة ماله ان الدين اوله هم وآخره حرب ، يعنى فاستدان
 من كل من امكنه الاستدانة منه واعترضهم بذلك قوله وقد رهن اى (١) وقع
 فيما لا يمكنه الخروج منه ولا طاقة له به واما الدين الذى يمكن الانسان الخروج
 منه بالايفاء فليس بمذموم بل يرجى له الثواب والعون من الله تعالى عليه فقد
 روى ان ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم استدان فقيل لها تستدينين
 وليس عندك وفاء قالت انى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اخذ
 ديناً وهو يريد أن يؤديه اعانه الله عز وجل ، وعن عائشة مثل ذلك وانها قالت
 وانا التمس ذلك العون ، وكان عمر اذا صلى الصبح يمر على ازواج النبي
 صلى الله عليه وسلم ف رأى يوماً رجلاً على باب عائشة جالسا فقال ما لى اراك ؟ فقال
 دينا اطلب به ام المؤمنين فبعث إليها عمراً ما لك فى سبعة آلاف درهم ابعث بها
 اليك كل سنة كفاية ؟ فقالت بلى ولكن علينا فيها حقوق وقد سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول من ادان ديناً ينوى قضاءه كان معه من الله عز وجل
 حارس فانا احب ان يكون معى حارس ، والعون والحراسة لا تكون الا لمن
 له حالة مجودة . وما يستدل به على اباحته مع نية الوفاء ما روى من قوله صلى الله
 عليه وسلم لا بى ذرماً احب ان لى احدا ذهباً تأقى على ايلة وعندى منه دينار

(١) كذا والمعروف « ابن » وذكر في النهاية هذا الاثر قال « اصبح قد رين به

اى احاط الدين بماله يقال رين بالرجل رينا اذا وقع فيما لا يستطيع الخروج

الدينارا

منه - ح .

الادينار ارضه الدين ، فدل على جواز الاستدانة تطاعا واستدانته من اليهودي
ورهنه درعه عنده اشهر من ان يخفى .

في مطل الغني

- روى عن النبي صلى الله عليه وسلم الى الواجد يحل عرضه وعقوبته
الى المطل وهو مصدر لويته ليا كشويته شيئا وروى مطل الغني ظلم فيجوز .
تسميته ظلما ويخاطب بذلك بقوله يا ظالم او انت ظالم فهذا الذي يحل من عرضه
وما قيل هو التقاضى فليس بشيء لان التقاضى سبب الى فهو غير التقاضى
والعقوبة المستحقة هي الحبس وقيل هي الملازمة وهي حبس المازوم عن
تصرفه في اموره والاول اولى لان في ملازمة رب الدين المديون تشاغل
عن اسباب نفسه واكتسابه وبالاجماع انه يحبس الحاكم عند سؤال المستحق .
بطريقه فكانت العقوبة بالحبس اولى منها بالملازمة .

في انظار المعسر

- عن سليمان بن بريدة عن ابيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من انظر معسرا فله بكل يوم صدقة ثم سمعته يقول بكل يوم مثله صدقة قال
فقلت له انى سمعتك تقول فله بكل يوم صدقة ثم قلت الآن فله بكل يوم مثله .
صدقة فقال انه متى لم يحل له الدين فله بكل يوم صدقة فاذا حل الدين فانظره
فله بكل يوم مثله ، المسئول هو الرسول صلى الله عليه وسلم لا الراوى وهذا
في القروض لا ثمن البيعات وغيرها سوى القروض لانها ابدال من اشياء
سواها لاحد فيها لاهلها يثابون عليه الا اذا احر بعد حلها فيثاب عليه كالقرض .
قال الطحاوى اموال القروض يتبرع مالكمها باقراضها المحتاجين ليتصرفوا
بها في منافع انفسهم فيثاب عليه في قرضه اياها الى المدة ما يشبهه الله عز وجل
على ذلك سواء قلنا بلزوم المدة كما قاله مالك ولا كما قاله ابو حنيفة واصحابه
والشافعي لانه وان لم يجب حكما يجب للوفاء بالوعد فاذا انقضت المدة وحل

الدين فأنظره كان ثوابه فوق ثواب الاول يكون له كل يوم مثله صدقة، ثم
الحديث يصلح حجة لابي حنيفة واصحابه والشافعي فيمن اسلف رجلا الى اجل
فله ان يأخذه منه قبل محل الاجل ان شاء، فعنى الحديث ان من اسلف فاحتاج
اليه قبل الاجل فلم يأخذه منه وانظره به الى الاجل فله بكل يوم صدقة
. واذا انظره بعد الاجل فله بكل يوم مثله صدقة لانه اعظم اجرا من الاول
لانه انظار بما لا يكره له اخذه منه والاول انظار بما يكره له اخذه منه لاجل
خلف الوعد، وروى ان الاسود كان يستقرض تاجر افاذا خرج عطاؤه
قضاؤه وانه خرج عطاؤه فقال الاسود ان شئت اخرت عنا فانه قد كانت
علينا حقوق في هذا العطاء فقال له التاجر لست فاعلا فنقده الاسود خمسين
١٠ حتى اذا قبضها قال له التاجر دونك نخذها قال له الاسود قد سألتك فابيت
قال له التاجر اني سمعتك تحدث عن ابن مسعود ان نبي الله صلى الله عليه وسلم
كان يقول من اقرض قرضين كان له مثل اجر احدهما او تصدق به، ليس
هذا بمخالف لحديث ابن بريده لان حديثه على ثواب الانظار به بعد ما يجب
للقرض على المستقرض ديناً له عليه وحديث ابن مسعود في الثواب على
١٥ نفس القرض لكن لو كان التاجر علم حديث ابن بريده لما كلفه الاداء وطرح
عنه مؤنته بالانظار لان اجره بذلك لو فعله كان اكثر وروى عن النبي
صلى الله عليه وسلم من انظر معسرا او وضع عنه اظله الله في ظله يوم لا ظل
الاظله، يحتمل ان يكون الظل من الاشياء التي يتأذى بها بنو آدم كالشمس
في الدنيا ويحتمل ان يكون بمعنى الكنف والستر ومن كان في كنف الله
٢٠ تعالى وقى من الاشياء المكروهة يقال فلان في ظل فلان اي في كنفه فلا يصيبه
نصب ولا تعب، والمعسر المراد هنا هو الذي يجد ما يعطى ولكن يتضرر به
فاستحق المنظر ثواب الايثار على نفسه، واما المعسر العديم الذي لا شيء عنده
فلا ثواب له في انظاره اذ هو مغلوب على ذلك لا يقدر على سواه فالمعسر
المقل هو المراد بالحديث لا المعدوم والاعسار اعم من الاعدام .

في بيع المديون

عن زيد بن اسلم انه قال لقيت رجلا بالاسكندرية يقال له سرق فقلت له ما هذا الاسم فقال سمانيه رسول الله صلى الله عليه وسلم قدمت المدينة فاخبرتهم انه يقدم لي مال فبايعوني واستهلكتم اموالهم فاتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقال انه سرق فباعني باربعة ابعرة فقال له غرماؤه ما تصنع به قال اعتقه . قالوا ما نحن بازهد في الاجر منك فاعتقوني ، وفي رواية ان سرقا هذا قال لقيت رجلا من اهل البادية بيهرين له يبيعهما فابتعتهما منه وقلت له انطلق معي حتى اعطيك فدخلت بيتي وخرجت من خلف لي وقضيت بشمن البعيرين حاجتي وتغيبت حتى ظننت ان الاعرابي قد خرج فخرجت والاعرابي مقيم فاخذني فقدمني الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته الخبر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حملك على ما صنعت قلت قضيت بشمنهما حاجتي يا رسول الله قال فاقضه قلت ليس عندي قال انت سرق اذهب يا اعرابي فبعه حتى تستوفي حقك بفعل الناس يسومونه في ويلتفت اليهم فيقول ما تريدون فيقولون تريد ان نبثاعه منك فنعته قال فوالله ان منكم احدا حوج اليه مني اذهب فقد اعتقتك .

١٥

كان هذا الحكم في اول الاسلام عمل به رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ كان من شريعة من قبله كذا روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من ان الخضر عليه السلام ملك نفسه لمن استرقها اذ كان ذلك من الشريعة المتقدمة روى ان سائلا سأل بوجه الله العظيم لما يصدق عليه فلم يكن عنده ما يعطيه فقال لقد سألت بعظيم وما اجد الا ان تأخذني فتبيعني فقدمه الى السوق فباعه باربعة مائة درهم فعمل للشترى من العمل ما استطاعه فاخرق به العادة فقال له اسئلك بوجه الله ما حسبك وما أمرك قال سألتني بوجه الله ووجهه او تعني في العبودية فأخبره قصته وقال اخبرك انه من سئل بوجه الله فرد سائله وهو يقدر وقف يوم القيامة وليس لوجهه جلد ولا لحم ولا دم الا عظم يتعقق قال آمنت بذلك

٢٠

شقت عليك يا رسول الله احكم في اهلي ومالي بما اراد الله عز وجل واخيرك
فاخلي سبيلك قال احب ان تخلي سبيلي يا عبدا لله فخلي سبيله فقال الخضر الحمد لله
الذي اوتقني في العبودية ونجاني منها- في حديث طويل هذا معناه .

قال الطحاوي فلما كان من شريعة من قبلنا ارقا النفوس تقربا الى
رهبهم كان استرقاقهم بالديون التي عليهم اولى فلذلك عمل به النبي صلى الله عليه
وسلم اتباعا لشرائعهم ما لم يحدث الله عز وجل ناسخا لذلك وهو قواه (وان كان
ذو عسرة فنظرة الى ميسرة) فعاد الحكم الى اخذ الديون ممن هي عليه ان كان
موسرا وامهاله ان كان معسرا معد ما وبين الله ايضا على لسان رسوله صلى الله
عليه وسلم بقوله ثلاثة انا خصمهم يوم القيامة ومن كنت خصمه خصمته، رجل
أعطى بي ثم غدر ورجل باع حرا فاكل ثمنه ورجل استاجر جسيरा ولم يوفه
اجره ، وكذلك لا يؤجر الديون فيما عليه من الدين لما روى عن ابي سعيد
الخدري انه قال اصيب رجل في ثمار ابتاعها فكثر دينه فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم تصدقوا عليه فتصدق عليه فلم يبلغ ذلك وفاء دينه فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم خذوا ما وجدتم وليس لكم الا ذلك . وما اعلم احد اذهب
الى اجارة الدين المعدم غير الزهري والله اعلم .

في قضاء جابر بن ابي

روى عن جابر بن عبد الله ان اباة قتل يوم احد شهيدا وعليه دين
فاشد الغرماء في حقوقهم فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلمه فسألهم ان
يقبلوا تمر حاطي ويخللوا ابي قابوا فلم يعطهم حاطي ولم يكسره لهم ولكنه
قال سأغدو عليك فقد اعل حين اصبح فطاف في النخل ودعا في ثمرها بالبركة .
فجد ذناها وقضيتهم حقوقهم وبقي لنا من ثمرها بقية فأتيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم فأخبرته بذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر وهو جالس
اسمع يا عمر فقال عمر الا يكون قد علمنا انك رسول الله فوالله انك لرسول الله ،

- والله طرق في بعضها اوفى غريم ابيه اليهودي ثلاثين وسقا وفضلت له سبعة وعشرون وسقا وفي بعضها انه قضى الرجل حقه وفضل منه مثل تمر النخل في كل عام وفي بعضها فاعطينا الرجل كل شيء كان له وبقي لنا خرص نخانا كما هو وفي بعضها انه قال اصيب ابني وله حديقتان وليهودي عليه تمر يستفد من الحديقتين فأتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألناه ان يكلمه في ان يؤخر عنا بعضه فكلمه فأبى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هلم الى تمرك فنخذه فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل الى احدى الحديقتين وهى اصغرها فقال لنا جذوا فجعلنا نجذ ونأتيه بالسكرت فيدعو فيه فلما فرغنا قال لليهودي اكنل فاوفاه حقه من اصغر الحديقتين وبقيت لنا الحديقة الاخرى ، في سؤال رسول الله صلى الله عليه وسلم غرماء عبد الله بن حرام ان يقبلوا تمر حائطه الذي لم يقفوا ١٠ على مقدار كيله وان يحلوه من البقية مع جهل مقدارها دليل على تجويز البراءة من الديون المجهولة عند المبرئ بها كما يقوله ابو حنيفة واصحابه ومالك خلافا للشافعي في شرطه العلم للمبرئ والمبرأ وقت البراءة منه وهو مبنى على الاختلاف في جواز هبة المجهول ، وفيه دليل على جواز الصلح من الحقوق على مقدار ينقص عنها من جنسها مع جهل المتصالحين مقدارها فاجاز ذلك من ١٥ اجاز البراءة من الديون المجهولة ومنع ذلك من لم يجزها ، وفيه معنى آخر يقضى بين المختلفين من اهل العلم في صلح الوارث غرماء ابيه المتوفى من دينهم الذي لهم عليه على بعضه فيكل اهل العلم اجاز الا لا وزاعى فانه منع الوارث منه لان غرماء ابيه اولى بمال ابيه منه حتى يستوفوا ديونهم ، والحديث حجة على الا وزاعى ، وفي بعض الآثار اضافة الحائط الى جابر وفي بعضها اضافتها الى ٢٠ ابيه عبد الله وانما اضافته الى جابر كما يضيف الناس اسباب من هم منهم اليهم لا على الحقائق - من ذلك قوله صلى الله عليه وسلم ازيد بن حارثة لما قضى بينه وبين علي وجعفر في ابنة حمزة واما انت يا زيد فهو لاي ومولاها وانما كان ولاؤه لرسول الله صلى الله عليه وسلم لاهلها .

في المديون اذا افلس

- روى عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ايمار رجل افلس فادرك رجل ماله بعينه فهو احق من غيره . يمكن دفعه بان المراد به الودائع والعواري بخلاف المبيعات التي ليس لواحد ها فيها ملك حينئذ وكذلك يمكن دفع حديث مالك عن ابن شهاب عن ابي بكر بن عبد الرحمن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ايمار رجل باع متاعا فافلس الذي ابتاعه ولم يقبض الذي باعه من ثمنه شيئا فوجده بعينه فهو احق به وان مات المشتري فصاحب المتاع اسوة الغرماء ، لا نقطاعه وكنا ندفع ايضا حديث اسمعيل بن عياش عن موسى بن عقبة عن الزهري عن ابي بكر بن عبد الرحمن عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ايمار رجل باع سلعة فادرك سلعته بعينها عند رجل قد افلس ولم يقبض من ثمنها شيئا فهي له وان كان قضاها من ثمنها شيئا فابقي فهو اسوة الغرماء ، ولا ترى فيه علينا حجة لفساد رواية اسمعيل عن غير الشاميين ولكن حديث مالك مسندا من رواية عبد الرزاق عنه عن ابن شهاب عن ابي بكر عن ابي هريرة ، وكذا حديث اسمعيل بن عياش عن الشاميين الذي لا كلام في حديثه عنهم لا يمكن دفعه والقول فيه ما قال مالك ولو اتصل عند من خلفه هذا الا اتصالا لما خلفه وارجع اليه فالتخالف معذور في خلافه واما الشامي فقد كان يقول اذا افلس بعد ما قضى بعض الثمن انه يكون في حصة ما قضاها اسوة الغرماء ويكون احق بالباقي منهم والحديث يدفع ذلك وهو الحجة وكذلك كان يسوي بين حكم افلاسه وبين حكم موته فيجعل صاحب السلعة فيهما احق من الغرماء والحال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فرق بينهما في الحكم، وكان يحتاج بحديث ابي المغيرة ابن عمرو وابن نافع عن ابن خلد الزرقى وكان قاضيا انه قال جئنا ابا هريرة في صاحب لنا افلس فقال ايمار رجل مات او افلس فصاحب المتاع احق بمآعه، وابو المغيرة مجهول مع انه لو كان ثابتا لكان حديث الزهري عن ابي بكر عن ابي هريرة اولي منه لانه قد روتاه
- الأئمة

الائمة الذين تقوم الحجة بر واياتهم مع ان فيه او التشكيك فيعود الحديث الى ان لا يعلم ما فيه هل هو في التفتيس او في الموت ، وقال الطحاوي وما وجدنا احدا من اهل العلم اجد تكلموا في هذا الحديث غير مالك بن انس فاما من سواه فقد ذكرنا اقوالهم .

كتاب الجمالة والحوالة

وما جاء في الجمالة بالمال

- روى عن قبيصة بن الحارث انه تحمل بجمالة فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال نحن نخرجها عنك من ابل الصدقة او نعلم الصدقة ، يا قبيصة ان المسئلة حرمت الا في ثلاث رجل تحمل بجمالة فحلت له المسئلة حتى يؤديها ثم يمسه ورجل اصابته جائحة فاجتاحت ما له فحلت له المسئلة حتى يصيب قواما من عيش او سدا ادا من عيش ثم يمسه ورجل اصابته حاجة حتى يتكلم ثلاثة من ذوى الحجى من قومه ان قد حلت له المسئلة (١) حتى يصيب قواما من عيش او سدا ادا من عيش ثم يمسه . في اباحة النبي صلى الله عليه وسلم المسئلة لقبیصة دليل لزوم الجمالة للحميل ووجوبها عليه دينا وان كان المتحمل بها عنه مقدورا على مطالبة كاهو مذهب ابي حنيفة وصاحبيه والشافعي وكان عند مالك ثم رجع وقال لا يطالبه المتحمل له الا عند تعذر مطالبة المتحمل عنه وفي قوله حتى يتكلم ثلاثة ، دليل على اشتراط الثلاثة من الشهود كما في الاربعة في الزنا بخلاف الحقوق والحاجة مما يختلف احوال الناس عندها بخلاف الحاجة التي لم يبق له معها شيء ولهذا رد الى قول العدد واختلاف الحاجات باختلاف مؤنهم في قليلها وكثيرها فكان مردودا الى مقدار الحاجة في نفسها والسؤال اطلق لاهلها حتى يسدها .
٢٠ الله بما شاء ان يسدها ولم يذكر مقدار ما يمنع من المسئلة بعينه لذلك ولا تخالف

(١) كذا في الاصل ولعل هنا ترك جملة فحلت له المسئلة وفي صحيح مسلم في هذه الرواية هكذا حتى يقوم ثلاثة من ذوى الحجى من قومه اثم اصابته فلا ناقة فحلت له المسئلة .

المقادير المذكورة في حديث سهل في كتاب الزكاة لان ذلك باعتبار الغاية في الحاجة وهذا قد يكون للحجاج شيء من المال لكن لا يستطيع به سداده الحاجة فما ابيحت المسئلة له حتى يسدها ولم يذكر مقدارا الباقي الذي ابيحت له المسئلة معه لاختلاف احوال الناس فيه .

في الكفالة عن الميت

روى عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يؤتى بالميت عليه الدين فيسأل ما ترك لدينه من قضاء فان حدث انه ترك وفاء صلى عليه وان قيل لا قال صلوا على صاحبكم فلما فتح الله عز وجل عليه الفتوح قال انا اولى بالمؤمنين من انفسهم فمن توفى وعليه دين فعلى قضاؤه ومن ترك مالا فلورثته ، فيه تسوية من عليه دين وترك وفاء ومن لا دين عليه في جواز صلاته عليه وان كانت الذمة لا تبرأ بهجره ترك الوفاء حتى يوفى عنه ، وكذلك الكفالة روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعى الى جنازة رجل من الانصار فلما وضع السرير وتقدم ليصلى عليه التفت فقال اعلى صاحبكم دين ؟ فقالوا نعم يا رسول الله قال صلوا على صاحبكم فقال ابو قتادة الانصارى هو الى يا نبى الله فصلى عليه ، ففى هذا جواز صلاته بالكفالة وان كان الدين لا يسقط بها عنه ، وماروى عبد الله بن ابي قتادة عن ابي قتادة انه قال توفى رجل منافذ هو ابوه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلى عليه فقال هل ترك من شيء قالوا لا والله ما ترك شيئا قال فهل ترك عليه ديننا قالوا نعم ثمانية عشر درهما قال فهل ترك لها وفاء قالوا لا والله ما ترك لها قضاء من شيء قال فصلوا على صاحبكم ، فقال ابو قتادة يا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان انا قضيت عنه اتصلى عليه ؟ قال نعم ان قضيت عنه صليت عليه فذهب ابو قتادة فقضى عنه ثم جاء فقال قد وفيت ما عليه فقال نعم فدعا به فصلى عليه ، هو حديث فاسد الاسناد لا تقوم بمثله حجة لانه قد روى ان عبد الله انكر سماعه من ابيه وقال انما حدثني به من اهلى

- اهلى من لا اثم وفيه الزام رسول الله صلى الله عليه وسلم الكفيل الكفالة
بغير امر المكفول عنه وفيه الزامه بغير قبول المكفول له كما قاله ابو يوسف
ومجد خلافا لابى حنيفة وفيه الزام الكفالة بالدين الذى على الميت المفلس
كما قاله خلافا للامام لان بالموت خربت الذمة فسقط الدين ولكن رسول الله
صلى الله عليه وسلم هو المتبع والمقتدى . روى عن جابر بن عبد الله ان رجلا مات
وعليه دين فلم يصل عليه النبي صلى الله عليه وسلم حتى قال ابو اليسر وغيره
هو الى فصلى عليه بخاء من الغد يتقاضاه فقال انما كان ذلك امس ثم اتاه من
بعد الغد فاعطاه فقال الآن بردت عليه جلدته . ففيه الزام الكفيل عن الميت
المفلس وفيه ان الذى عليه لم يبرأ بوجوبه على الكفيل الا بعد القضاء وفيه دليل
على صحة ما كان ابو حنيفة واصحابه والشافعيون يذهبون اليه في المال المكفول ١٠
به ان للغيرم مطالبة الكفيل والمكفول عنه ايها شاء خلافا لما قاله مالك بانه
لا يطالب الكفيل الا عند عجزه عن مطالبة الاصيل لان الميت المكفول عنه
ما ترك وفاء فلذلك لزم الكفيل ولان المكفول عنه اذا كان حاضرا قادرا
فان اخذ من الكفيل يؤخذ في حينه من الاصيل فأخذه من الاصيل اقل عناء فهو
اولى ، قال الطحاوى في قواه الآن بردت عليه جلدته دليل على صحة ما ذهب
اليه ابو حنيفة واصحابه فيمن قضى ديننا عن رجل بغير امره ليس له ان يرجع
عليه لانه اوبقى على الميت ما بردت جلدته ولكن قول مالك في الحلى وفي
الميت الذى له وفاء والحديث في الميت المفلس ثم كيف يحتاج لابى حنيفة بالحديث
وهو لا يقول بجواز الكفالة عن الميت المفلس الا ان يقال ان عنده يجوز
ولانكن يلزم وهو الاصح .

في الجمالة بالنفس

روى عن عمران بن حصين قال اسرت ثقيف رجلين من اصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم واسر اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم

رجلا من بني عامر بن صعصعة فربّه على النبي صلى الله عليه وسلم وهو موثق
 فاقبل اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال على ما احبس قال بجزيرة حلفائك
 قال ثم مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم فناداه ايضا فاقبل اليه فقال له
 الاسيراني مسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قتلها وانت تملك أمرك
 . افلحت كل الفلاح ثم مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم فناداه ايضا فاقبل
 اليه فقال اني جائع فاطعمني فقال النبي صلى الله عليه وسلم هذه حاجتك ثم ان النبي
 صلى الله عليه وسلم فداه بالرجلين اللذين كانت ثقيف اسرتهما وفيما روى عنه قال
 كانت العضباء لرجل من عقيل اسر فأخذت العضباء منه فأتي عليه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد على م تأخذونني وتأخذون سابقة الحاج وقد
 اسلمت فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قتلها وانت تملك أمرك افلحت
 كل الفلاح فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم آخذك بجزيرة حلفائك وكانت
 ثقيف قد اسرت رجلين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسول الله
 صلى الله عليه وسلم على حمار عليه تطيقة فقال يا محمد اني جائع فاطعمني وطمأن
 فاسقني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه حاجتك ثم ان الرجل فدى
 بالرجلين وحبس رسول الله صلى الله عليه وسلم العضباء لرحله في احتباس
 ١٥ الرحلة لرحله دليل على انه لم يكن بينه وبين قوم الاسير امان ولا موادة
 ولم يسقط الاسلام الحبس بجزيرة حلفائه ولا اوجب له رده اليهم دون ان يردوا
 الرجلين الاسيرين لان الاسلام لا يسقط عن الاسير الا القتل لا ما سواه من
 الواجبات عليه كالاسترقاق او كان كتابيا ولما كان مأخوذا بذلك وان لم يوجبه
 ٢٠ على نفسه لا يجاب الشريعة اياه عليه كان لواء اوجب على نفسه مثل ذلك من
 تخليص من اسر من المسلمين عليه اوجب وفي الحكم به الزم فتكون الكمالات
 بالانفس اذا اوجبها بعض لبعض لازمة كما يقوله الكوفيون والمندونيون وكان
 الشافعي يذهب الى هذا غير أنه ضعفها مرة ولم يطلها وكيف يضعف ما قد دل
 عليه ما جئنا به من هذا ومثله تولية النقباء على الانصار وهم الامناء عليهم في رفع

حالم روى انه صلى الله عليه وسلم قال للانصار انى اولى عليكم نقباء يكونون عليكم كفلاء كنقباء بنى اسرائيل كفلاء .

- وفى ذلك ما قد حقق الكفالة بالانفس لاسيما عند من يحتاج بالمغازى وقد جاءه عن الصحابة ما يوجب ثبوتها مثل ما روى ان عمر بن الخطاب بعث حمزة بن عمر والا ساهى مصداقا على سعد هذيم فاقي بمال ليصدقه فاذا رجل يقول لامراته ادى صدقة مال مولاي واذا المرأة تقول له بل انت فاد صدقة مال ابنك فسأل حمزة عن امرها وتولها فاخبر أن ذلك الرجل وقع على جارية زوجته فولدت له ولدا فأعتقته امرأته قالوا فهذا المال لابنه من جاريته فقال حمزة لأرجمك باحجارك فقيل له اصلحك الله ان امره رفع الى عمر فجلده مائة ولم ير عليه الرجم فأخذ حمزة بالرجل كفيلا حتى قدم على عمر فسأله عما ذكر له عنه فصدق ذلك وقال انما درأ عنه الرجم انه عذربالحجارة .

- ومن ذلك ما روى عن حارثة بن مضرب قال صليت الفداة مع ابن مسعود فى المسجد فلما سلم قام رجل لحمد الله واثنى عليه ثم قال اما بعد فوالله لقد بت هذه الليلة وما فى نفسى على احد من الناس حنة وانى كنت استطرت رجلا من بنى حنيفة لقرنى فامرنى ان آتية بغلس وانى آتيته فلما انتهيت الى مسجد بنى حنيفة مسجد عبد الله بن النواحة سمعت مؤذنه يقول وهو يشهد ان لا اله الا الله وان مسيلة رسول الله فاتهمت سمى وكففت الفرس حتى سمعت اهل المسجد انيطوا على ذلك فما كذبه عبد الله وقال من ههنا فقام رجال فقال على عبد الله بن النواحة واصحابه قال حارثة لجنى بهم وانا جالس قال عبد الله لابن النواحة ويلك اين ما قرأ من القرآن قال كنت اتعبدكم به قال له تب فابى فأمر به عبد الله بن مسعود قرظة بن كعب الانصارى فانخرجه الى السوق فجاءه برأسه قال حارثة فسمعت عبد الله بن مسعود يقول من سره ان ينظر الى عبد الله بن النواحة فتبلا باسوق فليخرج فلينظر اليه قال حارثة فكنت فيمن خرج ينظر اليه ثم ان عبد الله استشار اصحاب محمد صلى الله

عليه وسلم في بقية النضر فقام عدى بن حاتم الطائي فحمد الله وأثنى عليه ثم قال
 أما بعد فتؤلول من الكفر أطلع رأسه فاحسسه فلا يكون بعده شيء وقام
 الأشعث بن قيس وجرير بن عبد الله فقالا لا بل استبهم وكفلهم عشاؤهم
 فاستتابهم فتأبوا وكفلهم عشاؤهم ونفاهم إلى الشام ، ففى الحديثين استعمال
 عبد الله الكفاية بالانفس بمشورة من أشار عليه بها وبحضور من حضرها فلم
 ينكر ذلك عليه ولم يخافه فيه فدل ذلك على متابعتهم إياه عليه وما جاء هذا
 المجيء كان باقوة أولى وبنفى الضعف عنه أخرى .

في الحوالة

- روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال مطلق الفنى ظلم ومن
- ١٠ اتبع على ملى فليتبّع ، أى من أحيل على ملى فليتبّع وكذلك رواه ابن عمرو وان
 أحلت على ملى فاتبّع ، وقال زيد بن الهذيل والقاسم بن معن الحوالة كالكفاية
 وللمحتال ان يطالب كل واحد من المحيل ومن المحال عليه وقوله من أحيل على ملى
 فليتبّع يدفع ذلك مع انه يصح ان يقال لى على فلان كذا وفلان كفيل به أو ضمير
 أو محيل وفيه ذكر بقاء الحق على الذى كان عليه كما كان قبل الضمان ولا يقال لى
 على فلان كذا وفلان لى به حويل أو أحال لى به على فلان لان الحوالة معها تحويل
 - ١٥ المال عمن كان عليه الى المحال عليه ثم ظاهر الحديث يدل على صحة الحوالة وان
 لم يكن للمحيل على المحال عليه مثل المال كما هو مذهب أبى حنيفة وأصحابه والشافعى
 خلافاً لما لك فلواحيل على فقير على ظن انه ملى فقال مالك له ان يرجع بماله على
 المحيل وتبطل الحوالة وقال أبو حنيفة والشافعى لا يرجع وقال أبو يوسف ومحمد
 ٢٠ اذا قضى القاضى بتفليسه عاد واذا مات المحال عليه معد ما يرجع المحيل خلافاً
 لما لك والشافعى وقول الامام اولى لان الحوالة فى معنى بيع ذمة بذمة كمن اخذ
 بالدين عبداً مات قبل قبضه يرجع بدينه كذا هذا وان كان مالك لا يقوله فى
 العبد فهو يقوله فى الطعام المبيع كيلاً ولا فرق بين هذا وما قبله .

كتاب الرهن

روى عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الظهير يركب بنفقته اذا كان مرهونا ولبن الدريش يركب بنفقته اذا كان مرهونا، لم يذكر في هذا الحديث من القصد بالركوب وشرب اللبن المذكورين فيه فقيل انه الراهن وهو مذهب الشامي، ومن سواه من اهل العلم حمله على خلافه وقد روى عن ابي هريرة مرفوعا اذا كان الدابة مرهونة فعلى المرتن علفها ولبن الدريش يركب وعلى الذي يركب ويشرب نفقتها، فيه دليل على ان المقصود هو المرتن وهذا عندنا منسوخ لانهم مأمونون على ما عملوا كما هم مأمونون على ما رزقوا، لانه لو لم يكن كذلك لسقطت عدايتهم وسقطت روايتهم، وما يدل على ان النسخ قد طرأ على هذا الحديث ان الشعبي قد روى عنه انه قال لا ينتفع من الرهن بشيء، وعليه مدار هذا الحديث فلم يقل ذلك الا وقد ثبت عنده نسخه ولما كان الرهن موصوفاً بأنه مقبوض بقوله تعالى (فرها ن مقبوضة) دل ذلك أن يدالراهن زائلة فلا يجوز الانتفاع للراهن والمرتن والى هذا ذهب فقهاء الجواز والعراق .

١٥ في الرقبي

روى عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لاتعمرُوا ولا تزقوا فن أعمر شيئاً وارقبه فهو للوارث اذا مات، وعن ابن عمر مرفوعاً لا عمرى ولا رقبي فن أعمر شيئاً وارقبه فهو له حياته وعماته، وعنه نبى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرقبي وقال من ادق رب رقبي فهو له . فيه ان الرقبي تكون لمن ارقبها وان الشرط باطل لا معنى له والمسئلة مختلف فيها فقال ابو حنيفة ومحمد بن الحسن هي قول الرجل للرجل قد جعلت دارى هذه رقبي لك ان مت قبل ففى لى وان مت قبلك ففى لك وهى كالعارية عندها، وذكر عبد الرحمن بن القاسم جواباً للأسد لما سأله عن قول مالك ان مالكاً لم يعرفها ففسرها بالتفسير

المذكور فقال لاخير فيها والذي ذكرناه عنهما وعن مالك ليس بصحيح عندنا
لانه كان ينبغي لهم ان يجروها مجرى الوصية للرقب لان الوصية كذلك تكون
وقد حكى القاضي ابو الوليد أن مذهب مالك واصحابه انها معتبرة من الثلث
وفي (الدونة) على خلاف هذا التفسير لذلك قال لاخير فيها، وقالت طائفة منهم
• الثوري وابو يوسف والشافعي هي أن يقول قد ملكتك دارى هذه على
ان تراقب فيها فان مت قبل رجعت الى وان مت قبلك سلمت لك فيكون
الترقب حينئذ في الرجوع الى صاحبها الذي ارقبها لاني نفس التملك فتكون
للمرقب غير راجعة الى المرقب في حال وهذا اولى القولين عندنا .

في العمرى

- ١٠ عن ابى الزبير قال اشهد لسمعت جابر بن عبد الله يقول قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من أ عمر شيئاً فهو له حياته ومماته ، وعن جابر
مرنوعاً قال العمرى لمن وهبت له ، وعن جابر أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال من أ عمر عمرى فهي له ولعقبه يرثها من يرثه من عقبه ، فيها ان العمرى
لمن أ عمرها في حياته وبعد وفاته واختلف في تفسيرها فقال ابو حنيفة والثوري
واصحابهما والشافعي هي قوله ملكتك دارى هذه ايام حياتك فتكون له بذلك
١٥ في حياته ولورثته بعد وفاته وقال آخرون هي التي يقول قد أ عمرتك وعقبك
دارى هذه فيكون له في حياته ولورثته بعد وفاته وان لم يذكر فيها ولعقبك
رجعت الى المعمر بعد موت المعمر منهم ابن شهاب ومالك وكثير من اهل
المدينة والاصح ان عند مالك ذكر العقب ليس بشرط فانه روى عن مالك
٢٠ عن القاسم بن محمد انه قال ما ادركت الناس الا وهم على شروطهم في اموالهم
وفيا اعطوا واحتج الآخرون بما روى عبد الرزاق عن معمر عن الزهري
عن ابى سلمة عن جابر قال انما العمرى التي اجاز رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان يقول هي لك ولعقبك فاما اذا قال هي لك ما عشت فانها ترجع الى صاحبها ،

وكان

- وكان الزهري يفتي بذلك وهذا الحديث عندنا لفهم من كلام الزهري
 فبطل فيه عبدالرزاق فجعله عن معمر عن الزهري واستدلوا على ذلك بان من
 هو حافظ من عبدالرزاق وهو ابن المبارك قد رواه عن معمر بخلاف ذلك
 فقال فيه عنه عن الزهري عن ابي سلمة عن جابر اخبره ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قضى انه من امر رجلا عمرى فهى للذى اعمرها واورثته من بعده .
 فان قيل قد روى هذا الحديث غير معمر عن الزهري منهم ابن ابي
 ذئب عن الزهري عن ابي سلمة عن جابر اخبره ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قضى فيمن اعمر عمرى له ولعقبه فهى له بثة لا يجوز للمعطي فيها شرط
 قال ابو سلمة لانه اعطى عطاء وقعت فيه المواريث ومنهم مالك عن ابن شهاب
 عن ابي سلمة عن جابر مرفوعا قال ايما رجل اعمر عمرى له ولعقبه فانها للذى
 يعطاها لا ترجع الى الذى اعطاها لانه اعطى عطاء وقعت فيه المواريث ، ومنهم
 الليث عن ابن شهاب عن ابي سلمة عن جابر قال سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول من اعمر رجلا عمرى له ولعقبه فقد قطع قوله حقه فيها وهى لمن
 اعمرها ولعقبه ، قلنا في حديث ابن ابي ذئب اضافة بعض الكلام الى ابي
 سلمة وانراجه اياه من كلام النبي صلى الله عليه وسلم ودل على ذلك قول
 قتادة حدثني النضر عن بشير بن نهيك عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال العمرى جائزة فقال الزهري انها لا تكون عمرى حتى تجعل
 له ولعقبه فقال عطاء حدثني جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العمرى
 جائزة ، فهى سكوت الزهري عن الرد عليه دليل على ان العقب ليس في حديث
 جابر من حديث ابي سلمة كما ليس هو في حديث جابر من حديث عطاء
 وقد جاء مفسرا من رواية ابي الزبير المكي عن جابر قال قال رسول الله
 صلى الله وسلم من اعمر عمرى حياته فهى له وبعد وفاته ، فعلم ان العمرى المروية
 عن النبي صلى الله عليه وسلم ليس فيها لعقب المعمر ذكر وانها تجرى بخلاف
 ما اشترطه المعمر فيها وان شرطه فيها كلا شرط وقد دل على ذلك حديث

ابن عمر ايضا في الرقي والعمرى وان ابن عمر اتي بذلك لما سأل رجل بوهب
 ناقة لرجل حياته فنتجت قال هي له واولادها قال فسألته بعد ذلك فقال هي له حيا
 وميتا ولا نهم اجمعوا انه اذا جعلها له ولعقبه فأت المجعول له عن زوجة انها
 توث منها وتباع في دينه وتنفذ فيها وصاياه وكل ذلك دال على ان الشرط
 غير معتبر اذا لو اعتبر لم يخرج عنه الى غيره وفي خروجها عنه الى غيره عقبا كان
 او غير عقب دليل على انها تخرج عنه في الاحوال كلها، وقد روى حديث العمرى
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم غير واحد من الصحابة كعاصية وزيد
 ابن ثابت وعن ابي هريرة مرفوعا قال لا عمرى فمن اعمر شيئا فهو له، وعن سمرة
 مرفوعا العمرى جائزة، وعن جابر مرفوعا امسكوا عليكم اموالكم لا تعمروها
 فمن اعمر شيئا فهو له وروى امسكوا عليكم اموالكم لا تفسدوها فمن اعمر
 عمرى فهي له حيا وميتا ولعقبه، وعقبه كل من اعقبه في ما له بميراث له عنه
 او بوصية منه فقد بان صحة ما ذهب اليه ابو حنيفة واصحابه والشافعي في العمرى
 وانتهى به ما قال مخالفوهم فيها .

في استحقاق الولد

١٥ عن عائشة قالت كان عتبة بن ابي وقاص عهد الى اخيه سعد ان ابن
 وليدة زمعة منى فاقبضه اليك قالت فلما كان عام الفتح اخذه سعد فقال: ابن انى
 قد كان عهد الى فيه وقال عتب بن زمعة: انى وابن وليدة ابى ولد على فراشه
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الولد للفراش وللعاهر الحجر وقال لسودة
 احتجى منه لما رأى من شبهه بعتبة قالت فمأراها حتى لقي الله عز وجل ، وعنها
 ٢٠ من طريق آخر انها قالت قال عتبة بن ابي وقاص لاخيه سعد وكان عتبة كافرا
 وسعد مسلما لى اعهد اليك ان تقبض ابن جارية زمعة اذا لقيته قالت عائشة
 فلما كان يوم الفتح لقي سعد ابن جارية زمعة فقال: ابن انى واحتضنه فقال عبد
 ابن زمعة بل هو انى والد على فراش ابى من جاريته، فاختصها الى رسول الله

صلى الله

صلى الله عليه وسلم فقال سعد هذا ابن ابنى انظر الى شبهه بابنى عتبة وقال عبد بن زمعة بل هو يا رسول الله ابنى ولد على فراش ابى من جاريته قالت عائشة فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى شيها لم ير الناس شيها ابين منه بعتبة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو لك يا عبد بن زمعة الولد للفراش واحتججى منه يا سودة فلم يرها حتى ماتت ، ظن بعض الناس ان دعوى سعد لا معنى لها لأنه ادعاها لاختيه من امة لغيره بغير تزويج بينه وبينها وحاشاه من ذلك ووجه دعواه ان اولاد البغايا فى الجاهلية قد كانوا يلحقونهم فى الاسلام بمن ادعاهم ويردوهم اليه وقد كان عمر بن الخطاب يحكم بذلك على بعد عهده بالجاهلية فكيف فى عهد النبى صلى الله عليه وسلم مع قربه بها فكان يحكم لاختيه الموصى بدعوى سعد لولا معا رضة عبد بن زمعة بدعوى توجب عتاقة الولد . ٢٠

لانه كان يملك بعضه بكونه ابن امة ابيه فلما ادعى انه اخوه عتق عليه حفظه فهذا ابطال دعوى سعد فيه لانه كانت باطلة ولم يكن من سودة تصديق لاختها عبد على ما ادعاه فانزله رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اقر به فى نفسه وخاطبه بقوله الولد للفراش ولم يجعل ذلك حجة عليها فامرها بالحجاب منه ولو جعل اخاها لما امرها بالا احتجاج منه مع الانكار على عائشة احتجاجها من عندها من ١٥

الرضاءة . هذا يحمل الحديث والله اعلم ثم لا خلاف ان من مات ويده عبد فادعى بعض الورثة انه اخوه لا يثبت به النسب من الميت ويدخل مع المدعى فى ميراثه ايضا عند اكثر اهل العلم ولا يدخل عند بعض منهم الشافعى وروى عن عبد الله بن الزبير قال كانت لزمعة جارية يطاها وكانت تظن برجل يقع عليها فماتت زمعة وهى حبلى فولدت غلاما كان يشبه المظنون به فذكرته سودة ٢٠

لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اما الميراث فله واما انت فاحتججى منه فانه ليس باخ لك ، فقيه نفى اخوته اسودة وقوله اما الميراث له اراد به الميراث فى حصه عبد باقراره لا فيما سواه من تركه زمعة ، قال القاضي ابو الوالد ، الحق ان الذى ابطال دعوى سعد علم النبى صلى الله عليه وسلم بالفراش الذى ادعاه عبد

ابن زمعة لا يبه اذ لا يخفى عليه بالصهورة التي كان بينه وبينه يحققة ما في حديث ابن الزبير كانت ازمعة جارية يطلها حكم بذلك بقوله الولد للفراش وقال هولاك يا عبد بن زمعة اى على ما تدعيه من انه اخوك قوله هولاك اى بيدك عليه تمنع بذلك غيرك كقوله في اللقطة هولاك اولائك اوللذئب ، ليس على معنى التمليك .
 وجعل الميراث له اى من جميع تركته ولولم يثبت نسبه من زمعة ثبتت نسبه من عتبة بادعاء اخيه سعد ذلك له بعهدده اليه به على ما كان الحكم به من الحاق اولاد البغايا بمن ادعاهم ولما بطل ذلك بالعتق الذى حصل له بادعاء عبد بن زمعة اذ لا تأثير للعتق فى ابطال دعوى النسب وامر النبي صلى الله عليه وسلم سودة بالاحتجاب من باب التورع لان حكم الحاكم لا ينقل الا مرعما هو عليه .
 الباطن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما انا بشر وانكم تختصمون الى ولعل بعضكم لحن بحجته من بعض ، الحديث ، فاحتمل ان لا يكون الولد ازمعة لاسيما مع الشبه البين اعتبه اذا لفراش علامة وذليل قد يكون الامر فى الباطن بخلاف الدليل الظاهر فلا يحل لمن علم منه خلاف ما حكم له به ما لا يجوز له على ما علم من باطن الامر والله اعلم .

١٥ فى الحكم بالقافة

روى عن عائشة قالت دخل مجزز الدبلجى على رسول الله صلى الله عليه فرأى اسامة وزيدا وعليهما قطيفة قد غطيا رؤسهما فقال ان هذه الاقدام بعضها من بعض فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم مسرورا .

٢ قيل اولم يكن فى القافة الا هذا الحديث لكان دليلا ان مع اهلها علما قلنا لا نفكر ان معهم علما ولكن ليس من العلوم القطعية فانما هى كعلم التجار بالسلع اعنى فى معرفة اجناسها وبلد انها يقول احدهم هى من عمل فلان فكما لا يجوز ان يحكم بالاساعة المدعاة بشهادة من يشهد أنها من عمل فلان احدهم يدعيها بغير حضور منه او قوفه على عمله اياها فكذلك لا يحكم بقول القافة انه

من نطقته ويجوز لمن يقع في قلبه مثل ذلك ان يسربه وان لم يكن مع ذلك وجوب حكم ولا قضاء وقد جاء ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث في طلب العريين جماعة وقاتفا يقتص آثارهم فأتى بهم فقطع أيدهم وأرجلهم وسمل أعينهم وبالأجماع لا يحكم بقول القائف في قفوا الآثار فكذا في الحاق النسب .

- فان قيل ان عمر بن الخطاب قضى بقول القائف محضرة المصحابة من غير انكار عليه على ما روى ابن عمر أن رجلين اشتركا في طهر امرأة فولدت فدعا عمر القافة فقالوا اخذ الشبه منهما جميعا وجعله بينهما، وعن ابن المسيب ان رجلين اشتركا في طهر امرأة فولدت لهما فارتفعا الى عمر بن الخطاب فدعا لهما ثلاثة من القافة فدعا بتراب فوطىء فيه الرجلان والغلام ثم قال لاحدهم انظر فنظر فاستقبل واستعرض واستدبر ثم قال أسرام اعلن فقال عمر بل اسر فقال لقد أخذ الشبه منهما فما ادرى ليهما هو فاجلسه (١) ثم أمر الثالث فنظر كذلك وقال مثل ذلك وكان عمر قائفًا فجعله لهما يرثانه ويرثهما فقال سعيد ان تدرى من عصيته قلت لا قال الباقي منهما .

- فالجواب ان عمر ما قضى بقول القافة لانهم لم يعلموا لايهما فجعل عمر الولد منهما مخالف لقول القافة ولكنه قضى به لمدعيه لكونه في يدها ومع هذا فالاحتجاج بحديثي عمر لا يجعل الولد ابن رجلين كما جعله عمر فالحديث عليه لاله .

- فان قيل قد روى عبد الرحمن بن حاطب انه أتى رجلان الى عمر بن الخطاب في غلام من ولادة الجاهلية يدعى كل منهما انه ابنه فدعا عمر لهما قائفًا من بني المصطلق فسأله عن الغلام فنظر اليه وقال لعمر والذي اكرمك اني لاجدها قد اشتركا فيه فقام اليه عمر يضربه بالدرّة حتى اصبح ثم قال والله لقد ذهب بك النظر الى غير مذهب ثم دعا ام الغلام فسألهما فقالت ان هذا لأحد الرجلين ثم ان هذا الآخر وقع بي فوالله ما ادرى من ايها هو فقال عمر للغلام اتبع ايها شئت فاتبع احدهما .

(١) لعله ذكر الثاني سقط عن الكتابة فيلحرو .

فالجواب ان بما في حديث ابن عمر وابن المسيب في صبي يعبر عن نفسه فرد الامر في ذلك الى ما يقوله الغلام المدعى فيه وهكذا تقول في الذي يعبر عن نفسه والذي لا يعبر عن نفسه فكنا نحن المتمسكين بما روى عن عمر في الاخبار كلها وعادت الحجة عليه لنا واوكان الحكم عند عمر بقول القافة لكان

٥ اولى من اقرار الولد باحد مدعيه كولد ادعاه رجلان فصدق الولد احدهما واقام الآخر البينة انه ابنه كانت البينة اولى من اقرار الولد اتفاقا، ومن الدليل على ان مذهب عمر رضى الله عنه عدم الحكم بقول القافة في نسب ولا غيره ما روى انه ارسل الى شيخ من بني زهرة فسأله عن ولاد الجاهلية قال كانت المرأة اذا فارقتها زوجها بموت او طلاق نكحت بغير عدة فقال الرجل اما

١٠ النطفة فمن فلان واما الولد فعلى فراش فلان فقال عمر صدقت ولكن قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالولد للفراش فما التفت عمر الى قول المستول ورد الحكم الى ما يخالفه، وما يؤكده ان المسلمين لم يختلفوا فيمن نفى ولد زوجته وقالت هو منه انه يلاعن بينها وينفى منه ولو جاءت امه بجاعة القافة يصدقونها لا ينفعها والولد منفى على حاله وانما كان اعتبار قول القافة في الجاهلية وابنى قولهم الى ما عليه اهل الاسلام روى عن عائشة ان نكاح الجاهلية كان على

١٥ اربعة انحاء نكاح كمثل الانكحة في شرعنا، ونكاح كان يقول الزوج اذا طهرت من الحيض ارسل الى فلان فاستبضي منه ويعترها زوجها حتى يتبين حملها منه رغبة في نجابة الولد ونكاح يجتمع الرهط دون العشرة على اصابتها فاذا حملت ووضعت ارسلت اليهم فلا يستطيع احد يمتنع فيجتمعون عندها فتقول

٢٠ لهم قد ولدت منك يا فلان فتعين من احببت منهم فتلحق به ولدها البتة، ونكاح يجتمع جماعة فيدخلون على المرأة فلا تمتنع ممن جاءها وهن البتة يا فاذا حملت ووضعت دعواها القافة فالحقوا ولدها بالذي يرون منه لا يمتنع من ذلك فلما ظهر الاسلام هدم نكاح الجاهلية كله الانكاح اهل الاسلام اليوم، فانتهى قول القافة ورد احكام الانساب الى الفراش واهل العلم مختلفون فيه فاما

ابو حنيفة والثوري وسائر اهل الكوفة لا يلتفتون الى قول القافة في شيء واما مالك يستعمله في الاماء دون الحرائر ولا فرق في الواقع واما الشافعي فيستعمله في الحرائر والاماء جميعا وفيما ذكرناه ماوضح به نفيه في الاشياء كلها .

في الغصب في دار الحرب

- عن وائل بن حجر قال كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم .
 فأتاه رجلان يختصمان في ارض فقال احدهما يا رسول الله ان هذا انتزى على ارضي في الجاهلية وهو امرؤ القيس بن عابس الكندي وخصمه ربعة بن عيدان فقال بينتلك قال ليس لي بينة قال يمينه قال اذا يذهب بها قال ليس لك الا ذلك فلما قام ايحلف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اقتطع ارضا ظالما لقى الله عز وجل وهو عليه غضبان، فيه انه لو اقام بينة لحكم له بها وذلك دليل على ١٠
 ان الغاصب لم يملكه بغصبه في الجاهلية فمثل ذلك الحربي يغصب الحربي في دار الحرب ارضا ثم يسلمان فيحكم فيه كما كان يحكم في مثله بين المسلمين في دار الاسلام وهو قول مجد الا انه لو سبقت خصومتهم الى ملكهم فجعله لغاصبه ثم خوصم الى امام المسلمين امضى ذلك ولم يردده الى المفصوب منه وان لم تسبق لهم خصومة حكم بينهما بحكم الاسلام ويحتج له فيه بقوله صلى الله عليه ١٥
 وسلم كل ميراث قسم في الجاهلية فهو على قسمة الجاهلية وكل ميراث ادركه الاسلام فهو على قسم الاسلام ، فاذا كان الحكم في الميراث ذلك يكون في الغصب كذلك .

في غصب الارض

- روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من ظلم شبرا من الارض طوته ٢٠
 من سبع ارضين ، يحتمل ان يكون الطوق جعله الله تعالى ذاروح ثم يطوقه ذلك الظالم عذابا له كما يفعل كذلك بما نعى الزكاة على ما روى عن ابن مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من رجل لا يؤدى زكاة

ماله الا يجعل يوم القيامة شجاعا اقرع يفر منه ويتبعه حتى يطوق به عنقه ثم قرأ علينا (سيطوقون ما بخلوا به يوم القيامة) فيعيد الله ما ظلم من الارض في الآخرة الى مثل ما يعيد اليه المال المنوع زكاته حتى يطوق ذلك من ظلمه ، وعن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اخذ شبرا من الارض خسف به الى سبع ارضين ، وعن يعلى مرفوعا من ظلم شبرا من الارض جاء يحمله يوم القيامة ، وعنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اخذ ارضا بغير حقها كلف ان ينقل ترابها الى المحشر ، ليس بين الاحاديث مضادة لانها كلها عقوبات متنوعة لمن ظلم شبرا من الارض والحق ان كل حديث منها ليس على ظاهره من العموم بل المراد به بعض النصاب دون بعض .

في الاشهاد على اللقطة

روى عن عياض بن حمار قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من التقط لقطة فليشهد ذا عدل او ذوى عدل م لا يكتم ولا يغير فان جاء صاحبها فهو احق بها والافعال الله يؤتيه من يشاء ، الشك من بعض رواته لا على التخيير من الشارع وقد روى من غير شك فليشهد ذوى عدل ، وفائدة الاشهاد دفع التهمة عن نفسه لئلا يظن به التقاطها لنفسه لا للحفظ على صاحبه لان اليد محمولة على الملك حتى يعرف خلافه فواجب على الملتقط اقامة الحجة على نفسه لئلا تصرف بعد وفاته في مصارف امواله حتى كل من وقع في يده يمثل الواجب فيها لتصل الى يد صاحبها وقال بعضهم انه ليس بشك وان الشارع اراد بذلك الحجة لما لك اللقطة ان دفعه عنها الملتقط واطاع شيطانه يقيم الشاهدين بدون يمين او شاهد الواحد مع يمينه وعلى هذا يمكن ان يستدل به من رأى القضاء بشاهد ويمين وذلك فاسد لما فيه من نسبة التقصير الى الشارع فيما قصده من وصول حق المستحق اليه فان المالك قد يكون صغيرا او مكاتباً فلا يمكنه الحلف فصح ان الحديث اشهد ذوى عدل لا غير ، واختلف فيمن ترك الاشهاد

حين الالتقاط فعند الامام انه ضامن ان تلفت وعندهما انها امانة اشهد اولم يشهد وتوكلها اذكى لان ما يأخذ الملتقط لا يمكن معرفته الا من قبله فيمكن ان يأخذها ايذهب بها ويشهد بخلاف ذلك مما يسقط عنه ضمانها فلا يكون لمراعاة الاشهاد معنى وقد ندب الشارع الى الالتقاط حفظا على صاحبها فالملتقط محمود حتى يعلم خيائته، يؤيده قوله صلى الله عليه وسلم اعرف عفا صها و كاه ه اثم عرفها سنة فان لم تعرف فاستمع بها وليكن ودعة عندك فان جاء طالبا يوما من الدهر فاذاها اليه ، وكذا جوابه للسائل عن ضالة الغنم احبس على اخيك ضالته فاذا كان ماذونا بالاخذ لا يكون ضامنا .

في حكم اللقطة بعد التعريف

- ١٠ روى ان سفيان بن عبد الله وجد عيبة فاقى بها عمر رضى الله عنه فقال عرفها سنة فان عرفت فذاك والا فهى لك فلم تعرف فلقية من العام المقبل في الموسم فذكرها له فقال هى لك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امرنا بذلك قال لا حاجة لى بها فقبضها عمر فجعلها فى بيت امان ، قوله فهى لك ليس على جهة التملك ولكن هى لك تصرفها فيها تحب صرفها فيه ، يؤيده ما روى عن على رضى الله عنه انه وجد دينارا فجاء به الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله وجدت هذا قال عرفه فذهب ما شاء الله ثم قال قد عرفته فلم اجد احدا يعرفه قال فشاك فرهنه فى ثلاثة دراهم فى طعام وودك فبينما هو كذلك اذ جاء صاحبه عنده فعرفه فجاء على الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال هذا صاحب الدينار قال اده اليه فاداه على اليه بعد ما اكلوا منه ، لا يصلح هذا حجة للشافى فى تحليل اللقطة بعد الحول للثنى ايضا لانها لو رجعت الى الصدقة لما حلت لعل لان الصدقة عليه حرام لانه حديث منقطع ، رواه شريك عن عطاء بن يسار وهو متكلم فيه والصحيح عن على فى اللقطة بعد الحول ما روى عاصم بن ضمرة قال جاء رجل الى على فقال انى وجدت صرة من دراهم فلم اجد احدا يعرفها فقال تصدق بها فان جاء صاحبها ورضى كان له الاجر والا غير متها له وكان لك الاجر .
- ٢٠

ولا يقال كان ابي من ايسر اهل المدينة وقد قال صلى الله عليه وسلم
 له في لقطة مائة دينار وقد عرفها ثلاثة اعوام اعلم عدد هاو وكاهها ثم استنفع
 بها لان يساره انما كان بعده صلى الله عليه وسلم وكان قبل ذلك فقيرا يؤيده
 جعل ابي طلحة الارض التي جعلها الله تعالى وقال صلى الله عليه وسلم له اجعلها
 في فقراء قرابتك فجعلها لحسان وابي قال انس راوى الحديث وكان ابا اقر ب
 اليه منى وروى عن عبد الله بن عباس وابي هريرة وابن عمر في اللقطة بعد
 الحول مثل ما ذكرناه عن عمر وعلي في الصدقة بها وتخيير صاحبها ان جام بين
 الاجر والتغريم ولا يسع لأحد خلاف هؤلاء الاعلام وكراهية الاكل بعد
 الحول للفني مذهب ابي حنيفة واصحابه اجمعين .

في لقطة الحاج

١٠

عن عبد الرحمن بن عثمان (١) نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
 لقطة الحاج يحمل النهي والله اعلم ان الحج يجمع اهل البلد ان المتفرقة فأخذ
 اللقطة عسى لا يلتقى صاحبه وهو الغالب فيبقى في ضلله حتى ياتى ربه تعالى بخلاف
 اللقطة التي يرجو لقاء صاحبها فيدفعها ويخلص من تبعها .

في لقطة مكة

١٥

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في مكة ولا يرفع لقطتها
 الا منشدها ، وروى ولا يلتقط ضالتها الا منشدها ، قيل معناها مختلف فالاول
 معناه ينبغي لللتقط بمكة ان يرفعها ثم يقول لمن هذه منكم ايها الناس ومعنى الثاني
 الذي يرى لقطتها الا يأخذها الا ان يسمع رجلا يقول من وجد كذا وكذا اما
 ٢٠ يوافق ما رآه فيرفعها ثم يقول أهى هذه ؟ وما قاله صحيح يؤيده ما روى من
 اجتناب لقطة الحاج بخلاف اللقطة التي يرجو لقاء ربه .

(١) اعله عبد الرحمن بن عبيد الله بن عثمان اخو طلحة بن عبيد الله احد العشرة
 المبشرة كما ذكره الذهبي في تجريد اسد الغاية .

في الضوال

- روى عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يأوى الضالة الاضال . وروى
 ضالة المسلم حرق النار، يعني اذا اخذها غير قاصد للتعريف يؤيده قوله صلى الله
 عليه وسلم من آوى ضالة فهو ضال ما لم يعرفها . وسئل رسول الله صلى الله عليه
 عليه وسلم عن ضالة الغنم فقال طعم ما كول لك ولا خيك اولد ثب احبس .
 على اخيك ضالته وسئل عن ضالة الابل فقال مالك ولها معها حذاؤها
 وسقاؤها ولا يخاف عليها الذئب تاكل اسكلاً وترد الماء حتى ياتي طالبها ففرق
 بين الضالتين بالاختذ في الغنم وماعد الابل وباترك في الابل لارتفاع الخوف
 عليها فان خيف عليها الايدي الخائنة يجوز اخذها ليردها على صاحبها على ما في
 حديث زيد بن خالد ولم يفرق بينهما وبين غيرها، روى ان ثابت بن الضحاك وجد
 بعير اذكره لعمر بن الخطاب فامر ان يعرفه فقال قد عرفته قال له ارسله حيث
 اخذته وثابت من الصحابة اخذ البعير الضال واعلم عمر على ذلك فلم يتكره
 فدل على ما قلنا واحكام الضالة عندنا كاحكام اللقطة سواء وفرق قوم بينها
 بان الضال ما ضل بنفسه واللقطة بخلافه فاباح اخذ اللقطة ومنع من اخذ
 الضال وكتاب الله عز وجل يدفعه بقوله تعالى (ثم قيل للذين اشركوا اين
 شركاؤكم الذين كنتم تزعمون قالوا اضلوا عنا) بفعل فقد هم اياهم ضالا لا لهم
 عنهم وما روى مرفوعا في فقد عاثتة قلا دتها ان امك ضلت قلا دتها فابتغوها
 فدل ان الفقد لم انه روح والماليس له روح قد يطلق عليه انه ضال ودل على
 انها سواء وهو مذ هب ابي حنيفة رضي الله عنه .

٢٠

كتاب القسمة

في المهايأة بالازمان

فيما روى جاءت امرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت

جئت لأهبط لك نفسي فصعد النظر إليها وصوبه ثم طأ طأ راسه فقال رجل فقال
 اى رسول الله ان لم تكن لك بها حاجة فزوجنيها فقال هل عندك من شيء ؟
 قال لا والله يا رسول الله قال انظر ولو خاتما من حديد فذهب ثم رجع فقال
 لا والله يا رسول الله ولا خاتما من حديد ولكن هذا ازارى - قال سهل ماله
 رداه فلها نصفه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تصنع بازارك ان لبسته
 لم يكن عليها منه شيء وان لبسته لم يكن عليك منه شيء بلخس الرجل حتى طال
 مجلسه قال فرآه رسول الله صلى الله عليه وسلم موليا فأمر به فدعى له فقال ما معك
 من القرآن ؟ قال سورة كذا وكذا عداها قال أقرأ عن ظهر قلب ؟ قال نعم قال
 اذهب فقد ملكتها بما معك من القرآن ، فيه دليل على ان النكاح لو تم بينهما على
 نصف الازار لكان لكل واحد منهما لبسه بكامله في حال مالحق مذكره في نصفه
 ولولا ذلك لم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا القول كما لم يقل ان لبسه
 سواك او سواها لم يكن عليك ولا عليها فدل على جواز المهايأة في الثياب وفيما
 سواها مما ينقسم او لا ينقسم فيستعمله كل واحد منهما وقت معلوما حتى يعتدلا في
 منافعه وان كان يمكن التجزية يميز بينهما وهذا يوافق مذهب الذين يقولون
 في الدارين الزوجين فيطلب احدهما سكنى نصيبه منها ويأباه الآخر ان المهايأة
 تستعمل بينهما ومن ذهب اليه ابو حنيفة واصحابه ولهم في ذلك غنائفون ممن يقول
 انه ليس ذلك لواحد منهما الا باطلاق صاحبه والله اعلم .

في الوديعة وفي اقتطاع المرء حقها بنفسه

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم اد الامانة الى من ائتمنك ولا تخن
 ٢٠ من خائنك وروى عن عائشة انها قالت قالت ام معاوية لرسول الله صلى الله
 عليه وسلم ان اباسفيان رجل شحيح وانه لا يعطيني الا ان آخذ من ماله سرا
 فقال خذى ما يكفيك وبنيك بالمعروف ، حديث عائشة مفسر للحديث الاول
 لان اباحة أخذ المرأة من مال زوجها كفايتها دليل على ان من كان له على رجل

دين فلو دعه مالا او قدر على اخذ حقه بطريق آخر له اخذه بالمعروف لان معنى امانة الى آخره خذ حقه بالمعروف ولا تأخذ اكثر فتكون خائفا فلا تعارض بينهما ومن هذا المعنى ما روى مرفوعا ليلة الضيف حق على كل مسلم اصبح بفنا نه دين له عليه ان شاء اقتضاه وان شاء تركه .

- وما روى عن عقبة قال قلنا يا رسول الله انك تبعنا فنزل يقوم فلا يأمرن لنا بحق الضيف، قال ان نزلتم يقوم فلم يأمرنا لكم بحق الضيف فخذوه من اموالهم . بفعل حق الضيف في الاول دينا واباح في الحديث الثاني فوافق ذلك معنى الحديثين الاولين ولكن هذا في البادية وعند الحاجة اذا لم يكن لهم مال ولا وجدوا مندوحة عن قراهم لا مطلقا .

في حكم العارية

- استعار النبي صلى الله عليه وسلم من صفوان بن امية ادراعا من حديد يوم حنين فقال له يا محمد مضمونة قال مضمونة فضاع بعضها فقال له صلى الله عليه وسلم ان شئت غرمنا هالك قال لا انا ارغب في الاسلام في الحديث اضطراب الرواة فبعضهم عن امية بن صفوان وبعضهم عن امية بن صفوان عن ابيه وبعضهم عن ناس من آل صفوان ولم يذكر بعضهم فيه الضمان ومعلوم انه لو كانت العارية مضمونة لغنى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذكر ضمانها لصفوان ولقال له هل تكون العارية الا مضمونة وكان يومئذ حديث عهد بجاهلية لان غزوة حنين بعد فتح مكة وكان صفوان قد عهد من الرسول صلى الله عليه وسلم التزامه من الشروط ما لا يلزم في الاسلام كما فعل يوم الحديبية فلذلك سأل ضمان العارية لان من شريعته وجوب الضمان فيها فاحدث الاشتراط فيها حكما لم يكن قبله يؤيده ما روى مرفوعا الا ان العارية مؤداة والمنحة مردودة والدين مقضى والزعيم غارم ففي قوله مؤداة دلالة كونها امانة (ان الله يا مكرم ان تؤدوا الامانات الى اهلهما) وجاء في حديث

صفوان فقال له أمؤدة يا رسول الله العارية؟ فقال نعم .

وقد اختلفت الصحابة في وجوب ضمانها فمن ابن عباس انها تضمن وعن عمرو على انها لا تضمن ، ولما اختلفوا رجعنا فيه الى ما يوجب النظر فوجدنا العارية مأخوذة بطيب نفسه من غير عوض على ما اباح ووجدنا المستأجرات مقبوضة باعواض فلما كانت المستأجرات غير مضمونة مع وجوب الاعواض في استعمالها كانت العارية مع عدم العوض في استعمالها اخرى ان لا تكون مضمونة وهو مذهب ابى حنيفة والثوري واحصا بهما وعند اهل المدينة ما ضاع ظاهرا ضاع على الامانة وما كان يخفى ضياعه تضيع مضمونة . ولا فرق بينهما كما لا فرق في العيوب المضمونات والودائع الغير المضمونة فيما يظهر وفيما يخفى وقال الليث الذي ادركنا عليه شيوخنا انه ليس في العارية ضمان الا ان يتعدى المستعير فيها فيضمن ، قال ابن شهاب على ذلك ادركنا الناس حتى اتهم الولاة الناس فضمنوهم ، ففيه ان المتقدمين على عدم التضمين مالم يتعد فيها ولو كانت مضمونة لغرم رسول الله صلى الله عليه وسلم من غير أن يرد المشيئة الى صفوان اذا لوجب ان من عليه دين يؤديه عند المطالبة ورسول الله صلى الله عليه وسلم اولى الناس بذلك واحسنهم قضاء وفي قول صفوان ان في قاي من الايمان مالم يكن دليل على ان اشتراطه الضمان كان على غير حكم الاسلام وكان اقرب عهد به امر الجاهلية .

في عارية المتاع

عن ابن مسعود كل معروف صدقة كنا نعد الماعون على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم القدر والدلو والرشاء واشياء ذلك ، وعن ابن عباس في تأويل الآية هو عارية المتاع ، قالت ام شرحبيل قالت لى ام عطية اذهبى الى فلانة فاقرئها السلام وتولى ام عطية توصيك بتقوى الله العظيم فلا تمنى الماعون قالت يا سيدتى ما الماعون قالت اهلتهى المهنة يتقاضاها الناس بينهم ،

(٧)

وروى

وروى عن علي في تأويلها يراؤون بصلاتهم ويمنعون زكاة أموالهم ، وعن ابن عمر أنه هو الزكاة ، فتأملنا الآية فوجدناهم توعدوا بالويل كما توعد في قوله تعالى (وويل للشركين الذين لا يؤتون زكاة) (وويل لكل افاك اثم) (وويل للذين ظلموا) (وويل يومئذ للكاذبين الذين هم في خوض يلعبون - يوم يدعون الى نار جهنم دعا) فتحققنا أنهم ايضا من اهل النار التواعدين في هذه الآيات .
 يؤيده وصفهم بالسوء عن صلاتهم كما لنا في الداخل في الصلاة متساهيا عنها واما في الدرك الاسفل من النار ومن كان كذلك لا يلتبس منه الزكاة لانها مطهرة قال تعالى (خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها) والمناق لا تطهره الزكاة وقال تعالى (فصل عليهم) فكان صلى الله عليه وسلم اذا جاءه المؤمن زكاة ته يصلى عليه كما قال اللهم صل على آل ابي اوفى ، ولا تجوز الصلاة على المنافقين فثبت ان تأويل الآية ما قاله ابن مسعود وابن عباس وهو اولى مما سواه وعن ابي عبيدة الماعون في الجاهلية كل منفعة وعطية وهي الاسلام الطاعة والزكاة وعن الفراء الماعون هو الماء ولكن الحق ما ذكرناه اولا .

كتاب المزارعة

عن رافع بن خديج قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من زرع في ارض قوم بغير اذنهم فليس له من الزرع شيء وترد عليه نفقته لم يتعلق احد من اهل العلم بهذا الحديث غير شريك بن عبد الله النخعي وهو قول حسن لان لرب الارض ان يقول للزارع الذي بذرته في ارضي قد انقلب فيها فصار مستهلكا والذي ثبت بسبب ارضي غير ما بذرت فيها ويقول الزارع نفقتي قد صار اليك نفعا فهي لي عليك ، يؤيده ما روى عن رافع بن خديج ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى بني حارثة فرأى زراعا في ارض ظهير فقال ما احسن زرع ظهير فقيل انه ليس لظهير فقال أليست ارض ظهير ؟ قاوا بلى ولكم ازرع فلانا قال فردوا عليه نفقته وخذوا زرعكم قال رافع فردنا عليه نفقته واخذنا زرعنا

قال سعيد بن المسيب انقرا خاك او اكرها بالدراهم .

وماروى عن رافع انه زرع ارضا فربه النبي صلى الله عليه وسلم وهو يستقيها نسأله لمن الزرع ولمن الارض فقال زرعى بيذرى وعملى لى الشطر وفلان الشطر قال اريت فرد الارض على اهلها وخذ نفقتك وذلك لان المزارعة لما فسدت عاد اطلاق رب الارض كلا اطلاق فكأنه زرعها بغير اذن وكذا الرجل يفرس فى ارض رجل بغير اذنه او بامر بهما ملة فاسدة فسيلا فيصير نخلا انه يكون ارب الارض دون غارسه اذ ارضه سبب زيادته ويكون عليه لغارسه نفقته والله اعلم .

فى المساواة

١٠ عن ابن عمر لما افتتحت خيبر سألت يهود رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقرهم فيها على ان يعملوا على النصف مما خرج منها من التمر والزرع فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقركم فيها على ذلك ما شئنا فكانوا فيها كذلك على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وابى بكر وطائفة من اماراة عمر فكان التمر يقسم على السهمان من نصف خيبر يأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الخمس ، وذكر نحو ذلك فى مساواة رسول الله صلى الله عليه وسلم يهود خيبر من رواية جابر وابن عباس ، ففيه اطلاق المساواة بجزء من اجزاء تمرها الذى يخرج منها والمعاملة فى الارض بجزء مما يخرج منها من الزرع الذى يزرعه العامل فيها ، وفى بقاء الحكم فيها على ذلك فى زمن ابى بكر وبعض من خلافة عمر دليل على انه لم ينسخ والنهى عن كراء الارض بالثلث والرابع وعن المزارعة بجزء مما يخرج منها ليعنى آخر كانوا يدخلونه فى العقد فيفسد به العقد لان المزارعة فى نفسها فاسدة اذا زال عنها ذلك الفساد واخبر رافع ابن عمر ان عمومته قالوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن كراء المزارع فقال ابن عمر قد علمنا انه كان صاحب مزرعة يكرها على عهد رسول الله صلى الله عليه

وسلم

وسلم على ان له ما في ربيع الساقى الذى يفجر منه الماء وطائفة من التبن لا ادرى ما هو؟ فعلم ان فسادها بسبب هذا الشرط يؤيده ما روى عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغه ان رجالا يكرون مزارعهم بنصف ما يخرج منها وبثلثه وبالمذاينات فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت له ارض فليرعها فان لم يزرعها فليمنعها فان لم يفعل فليمسكها .

وعن زيد بن ثابت ان النهى الوارد فيها لم يكن لتحريمها وكان غير ذلك وكان يقول يغفر الله لرافع انا اعلم والله بالحديث منه انما اتى رجلان من الانصار قد اختلفا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كان هذا شأنكم فلا تكمروا المزارع فسمع لا تكمروا المزارع، وعن ابن عباس لم ينه رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التجارة انما قال لان يمنح احدكم اخاه خيره من ان يأخذ عليها خراجا ١٠ معلوما فوقها على هذه المعاني وتبين لنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينه عن مثل ما كان منه في معاملة خبير ولكن لمعنى كان مما يفسد المعاملة .

ولا يقال المحاقلة كراء الارض بيمض ما يخرج منها وهى منهية لانا لا نسلم ذلك بل المحاقلة بيع الزرع قائما على اصوله بالطعام وفي حديث ابى سعيد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المحاقلة في الزرع والمزابنة في التمر فالمحاقلة ١٥ ان يأق الرجل الزرع وهو في كدسه فيقول اشترى منك هذا الكدس بكذا وكذا يعنى من الحنطة واما من اجاز المعاملة على ذلك في الارض اتى بين النخل اتى لا يوصل الى الانتفاع بها الامع العمل في النخل فالحجة عليه ان ابن عمر احد من روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم معاملة اليهود في نخل خيبر وارضها وقد روى عنه ان المعاملة في الارض وحدها دون النخل جائزة وعمل ٢٠ بذلك جماعة من الصحابة منهم على بن ابى طالب وابن مسعود وسعد بن مالك وكذلك معاذ لما قدم اليمن رأهم على ذلك فآثرهم عليه والتابعون اختلفوا في ذلك كما اختلف من بعدهم فمن اجاز المساقاة والمعاملة ابو يوسف وعبد ومن ابطالهما ابو حنيفة وزفر ومن اجاز المساقاة وابطل المعاملة مالك ومن تبعه

ومن اجازها اذا اجتمعتا الشافى وقيل مذ هب مالك اجازتها اذا اجتمعتا اذا كانت الارض يسيرة والحق ان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو القدوة فيما كان منه في خير ومن اجازها اذا اجتمعتا يلزمه اجازة كل منهما على الانفراد .

كتاب الهبات

في الرجوع عن الصدقة

روى عن ثامة القشيري قال شهدت الدار فاشرف عليهم عثمان فقال اتوني بصا حييكم هذين اللذين ابائكم على بغىء بهما كانهما جملان او حماران فاشرف عليهم عثمان فقال انشدكم بالله والاسلام هل تعلمان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة وليس فيها ماء يستعذب غير بئر رومة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يشتري بئر رومة فيكون دأوه مع دلاء المسلمين بخير له منها في الجنة فاشتريتها من صلب مالي وانتم اليوم تمنعوني ان اشرب منها حتى اشرب من ماء البحر قالوا اللهم نعم قال انشدكم بالله والاسلام هل تعلمون المسجد كان ضاق باهله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يشتري بقعة آل فلان بخير له منها في الجنة فاشتريتها من مالي فردتها في المسجد وانتم اليوم تمنعوني ان اصلي فيها ركعتين قالوا اللهم نعم قال انشدكم بالله والاسلام هل تعلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان على ثبير مكة وهو ابو بكر وعمر وانا فتحرك الجبل حتى سقطت حججارتها بالحضيض فركضه برجله وقال اسكن ثبير فانما عليك نبي وصديق وشهيد ان قالوا اللهم نعم قال الله اكبر شهدوا الى ورب الكعبة اني شهيد الله اكبر شهدوا الى ورب الكعبة اني شهيد قالم ثلاثا ، لا يقال قصد عثمان في كون دلوه مع دلائهم وصلاته مع صلاتهم يضاد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب عن اشتراء الفرس المتصدق بها بقوله لا تعد في صدقتك ، وكذا منع الزبير من

شراء

شراء فلودابة كان تصدق بها لان المنهى اعادة عين ما تصدق به الى ملكه
او نتاج ما تصدق به الى ملكه وذلك مكروه وممنوع منه فاما الانتفاع بذلك
وصدقته فائمة على حالها مسلمة الى جهتها بحيث يكون هو في الانتفاع بها كأحد
الناس فلا لانه حيث لا يكون عائد في صدقته ولا راجعا بها الى ملكه ولهذا
يحل شرب ماء ذلك البئر للفقير مع كون الصدقة جراما على الاغنياء لان ذلك
عائد الى المنافع وهي حيث لا يكون لاني سواء من خلقه . وفيه نظر لان الصدقة
المحرمة على الاغنياء انما هي المفروضة كالزكاة وايضا ما خص عثمان بالبئر
الفقراء بل عم بها المسلمين وشربه كان بحقه الذي استثناه لنفسه فليس فيه اباحة
انتفاع المتصدق بصدقته ولو خص بها الفقراء لما حل للاغنياء الشرب منها
ولاله لو لم يشرط اللهم الا اذا كان في الماء فضلة على الفقراء فيعمل للاغنياء
حيث لا يمنع فضل الماء بخلاف غيره من الاشياء ، روى عن عمر قال حملت
على فرس في سبيل الله وكنا اذا حملنا في سبيل الله اتينا به رسول الله صلى الله
عليه وسلم فيضعه حيث اراد الله تعالى فحلت بها فحمل عليها رجلا فوافقته
يبيعها فاردت ان اشتريها منه فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت
ذلك له فقال لا تشتريها ولا تعد في صدقتك ، وروى لا تشتريه ولا شيئا من
نتاجه ، وعن الزبير انه حمل على فرس في سبيل الله فوجد فرسا تباع من
ضئضا يعني ولد ولدها فهي ان يشتريها ، وعن اسامة او زيد بن حارثة
انه حمل على فرس في سبيل الله فاراد ان يشتري ولدها او فلها فنهاه النبي
صلى الله عليه وسلم .

وعن ابن العاص ان رجلا اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني
اعطيت امي حديقة وانها ماتت ولم تترك وارثا غيري فقال وجبت صدقتك
ورجعت اليك حديقتك ففيه اباحة عين الصدقة للمتصدق بالميراث الذي هو من
قبل الله تعالى لا يصنع للعبد فيه بخلاف الشراء وما في معناه ثم اعلم ان النبي فيه
نهى كراهة لا تحريم لأنه روى في آخر حديث عمر بن الخطاب فان العائد في

صدقته كالكلب يفي ، ثم يعود في قيئه ، والكلب غير متعبد بتحريم ولا تحليل
 كبنى آدم فعوده فيه انما هو عود في قذر لا عود في حرام فكذا المنتصدق عائد
 في قذر لا في حرام تحقيقا للنشيه وروى العائد في هبته كالعائد في قيئه ، من
 غير تعيين كلب او غيره يؤيد ما قلنا ما روى عن عمر قال من وهب هبة لصلة
 ٥ رحم او على وجه صدقة فانه لا يرجع فيها ومن وهب هبة يرى انه انما اراد بها
 الثواب فهو على هبته يرجع فيها ان لم يرض عنها ، وروى عنه من وهب هبة فهو
 احق بها حتى يثاب منها بما يرضى ، وما روى عن علي بن ابي طالب انه قال
 الواهب احق بهبته ما لم يثب منها ، وعن ابي الدرداء الواهب ثلاثة رجل
 وهب من غير ان يستوهب فهي كسبيل الصدقة فليس له ان يرجع فيها ، ورجل
 استوهب فوهب فله الثواب فان قبل على هبته ثوابا فليس له الا ذلك وله ان
 يرجع ما لم يثب ، ورجل وهب واشترط الثواب فهو دين على صاحبها في حياته
 وبعد موته ، وروى عن عبد الله بن عامر قال كنت عند فضالة بن عبيد فاجاء
 رجلان يختصمان في بازي فقال احدهما وهبت له بازيا وانا ارجو ان يثيبني منه
 وقال الآخر نعم قد وهبني بازيا وما سأله وما تعرضت له فقال فضالة اردد
 ١٥ اليه هبته فانما يرجع في الهبات النساء وشرار الاقوام ، قال الطحاوي وفيما
 ذكرنا عن الصحابة ما قد دل على الواهب الذي اراده رسول الله صلى الله عليه
 وسلم في ذلك من هو وفي حكم رجوعه في هبته ما هو .

في الهبة للولد

عن طاوس عن ابن عمر وابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ٢٠ قال لا يحل ان يرجع في هبته الا الولد لولده ، شك بعض الرواة في لا يحل
 واوقفه بعضهم على طاوس وزاد بعض الرواة ومثل الذي يعطى عطية ثم
 يرجع فيها كمثل الكلب أكل حتى اذا شبع قائم ثم عاد في قيئه ، وعن عمرو بن
 شعيب عن ابيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يرجع احد
 في

في هبته الاوالم من ولده والما ثد في هبته كالمائد في قيمته ، فلو كان لفظ لا يحل ثابتا غير منكور لما وجب منع الواهب من الرجوع لأنه يحتمل ان يكون معناه لا يحل لرجل ان يقذر نفسه فيصير كالكلب يقي . ثم يأكل قيمته كما نهى عن كسب الحجام لانه حرام واستثنى الوالد على انه في مال ولده بخلافه في مال غيره اذ قال للذي ذكر له ان اباه يريد أن يحتاج ماله : انت ومالك لا بيك ، فجعل دخوله في مال ولده من هذه الجهة بخلاف دخوله بها في مال غيره . ويحتمل انه انما اباح له من ذلك على حال من الاحوال التي يجوز بها الدخول في مال ولده فلا يكون لولده ان يمنعه من بسط يده في ماله فيكون الاستثناء على هذا منفصلا مع ان ابن عمر سمع من عمر قال فيمن وهب هبة انه احق بها حتى يثاب منها بما يرضى ، فاستحال ان يكون ابن عمر مع جلالة قدره يسمع من ابيه شيئا . قد سمع من النبي صلى الله عليه وسلم خلافه فلا يذكر له ذلك ويحدث بذلك الناس بعده ايسر مما ملوه فعاد الحديث بانتفائه عن ابن عمر منقطعا لا يحتج بمثله كرواية من اوقفه على طاوس .

في التسوية بين الاولاد

روى عن النعمان بن بشير أن اباه اتى به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني نخلت ابني هذا غلاما كان لي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اكل ولدك نخلته مثل هذا؟ فقال لا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فارجمه فيه امر الوالد بان يرجع فيما اعطى لابنه الصغير وكان ابو قاضيا له من نفسه ما نخله اياه فخرج من ملكه الى ملك ولده ولكن الحق انه لم يكن قبل العطية له وانما اتاه مسترشدا له في ذلك يدل عليه رواية جابر قال قالت امرأة ٢٠ بشير ابشير انخل ابني غلامك؟ وأشهد لي رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فاتي النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان ابنة فلان سألتني ان انخل ابنها غلاما وقالت أشهد رسول الله فقال انه اخوة؟ قال نعم قال فكلهم اعطيتم؟ قال لا قل فان هذا لا يصلح واني لا اشهد الاعلى حق ، وروايته اولي لموضع من السبق

والعلم وجلالة القدر ونعمان كان يومئذ صغيرا ليس معه ضبط مع انه روى عن النعمان قال نخلني ابي غلاما ثم مشى بي حتى ادخلني على النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني نخلت ابني غلاما فان اذنت لي ان اجيزه اجزته فدل انه لم يكن نخلابا تايل منتظرا فيه ما يقوله صلى الله عليه وسلم وجاز اطلاق نخل لما لم يكن حقيقة ولكن لقرب كونها على عادة العرب. وعليه قوله تعالى (فاذا قرأت القرآن فاستعذ).

١. ومنه تسميتهم المأثور بالذبح ذبيحا كابن ابراهيم عليه السلام لقربه من ذلك وخرج حديث النعمان هذا من طرق في بعضها اكل ولدك نخلته مثل هذا؟ قال لا قال ايسرك ان يكونوا لك في البر سواء؟ قال بلى قال فاشهد على هذا غيري وهذا وعيد ظاهره امر وباطنه زجر كقوله تعالى (اعملوا) وفي بعضها قال لا اشهد الا على حق يعني ان الداعي الى التقصير في حق الاب ضد للحق الذي ينبغي ان يجري عليه الامور وفي بعضها فلا تشهد في اذافاني لا اشهد على جور وهذا يدل على ان قوله اشهد على هذا غيري ليس على الاباحة بل هو تقييد واهل العلم مختلفون في العدل بين الاولاد فقال بعضهم على التسوية بين الذكر والانثى منهم ابو يوسف وبعضهم يجزئهم بحسب الارث منهم محمد بن الحسن والاول اولي لان البر المطلوب من الاولاد الى الاب على التسوية بين الذكر والانثى فكذا البر من الاب يكون بمقابلته على السوية، قال الطحاوي ولم يتفق في شيء من هذه الآثار ان للوالد اذا وهب هبة اولده تمت منه له ان يرجع فيها ولا ان يبطلها وان كان قد خالف فيها ما امر به من المساواة بين اولاده وبالله التوفيق.
- ٢.

كتاب الوصايا

ما جاء في الامر بالوصية

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ما حق امرئ بيمينه وعنده مال

يوصي فيه بيت ليلتين الاوصيته مكتوبة او ما حق امرئ له مال يريد ان
يوصي فيه بيت ليلتين الاوصيته مكتوبة عنده اولا ينبغي لامرئ عنده مال
يوصي فيه ان يأتي عليه ليلتان الاوعنده وصيته ، قال ابن عمر ما مرت على ليلة
منذ سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك الاوعندي وصيتي ، تكلموا
في المراد بهذه الوصية المحضوض عليها ، فقال الجاهلي معناه ما الحزم لامرئ ان
يبيت ليلتين الاوصيته عنده مكتوبة ، قال ويحتمل ما المعروف في الاخلاص
الا هذا من جهة الفرض ، قال الطحاوي ، والاولى في تأويلها ان الوصية
كانت مفروضة قبل آية المواريث بقوله تعالى (كتب عليكم اذا حضر احدكم
الموت ان تترك خيرا الوصية) الآية فلها فرضت المواريث انتسخت الوصية
للولادين بقوله صلى الله عليه وسلم ان الله اعطى كل ذي حق حقه فلا وصية
لوارث وبقي غير الوارث تجوز الوصية له والله اعلم .

في وصية سعد

عن سعد قال مرضت عام الفتح مرضا اشفيت منه على الموت فأتاني
رسول الله صلى الله عليه وسلم يعوذني فقلت يا رسول الله ان لي مالا كثيرا
انا تصدق بمالي كله ؟ قال لا فقلت فبالشطر ؟ قال لا قلت فبالثلث ؟ قال الثلث والثلث
كثير انك ان تذر ورتك اغنياه خير من ان تذرهم عالة يتكففون الناس
انك ان تنفق نفقة الا ابرت عليها حتى اللقمة ترفعها الى في امرأتك ، قلت
يا رسول الله اخلف عن هجري ؟ قال انك لن تخلف بعدى فتعمل عملا تريد به
وجه الله الا ازددت به درجة ورفعة ولعلك ان تخلف بعدى حتى ينتفع بك
اقوام ويضربك آخرون ، اللهم امض لامرهم ، هجرتهم ولا تردهم على اعقابهم ،
لكن البائس سعد بن خولة - يرثي له رسول الله صلى الله عليه وسلم ان مات
بمكة - الاصح ان ذلك كان عام الفتح لا عام حجة الوداع خلا فاما لك
ومعنى قوله لعلك ان تخلف هو ما روى عن بكير بن الاشج قال سألت عامر بن
سعد عن معناه فقال عامر امر سعد على العراق فقتل اقواما على الردة فضر بهم

واستتاب قوما كانوا يسجدون بسجعة مسيلة الكذاب فانزعوا به . ولا يقوله عامر ايا لانه لا يقال مثله بالرأى والاستنباط ولكنه قاله توقيفا سمعه من ابيه . او من غيره ممن سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم او ممن اخذه منه صلى الله عليه وسلم .

في الجار الذي يستحق الوصية

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من قوله اذا اجتمع الداعيان فاجب اقربهما بابا او اقربهما جوارا واذا سبق احدهما فاجب الذي سبق ، وروى عن عائشة قالت قلت يا رسول الله ان لي جارين فالى ايها اهدي قال اقربهما منك بابا ، فيه دليل على ان الخير ان يتفاوتون بالقرب والبعد ، وماروى عن ابي حنيفة جبر ان الرجل الذين يستحقون وصيته هم الذين حول داره ممن لو باع وكانوا مالكين لمساكنهم استحقوها بالشفعة ، يوجب تساويهم في الجوار والآثار واجبت اختلافهم في القرب والبعد ، وماروى عن الشافعي ان اقرب جبر ان الرجل الموصى بخير انه من كان بين داره وداره ازبعون دارا من كل جانب ، عاد الى توقيت ما ليس له في الحسد يث ذكر والتوقيت لا يقبل الا بالتوقيف ولما انتفى القولان ولم نجد عن اهل العلم في الجوار ما هو بعد الا ماروى عن ابي يوسف وعدها قالا كل مدينة يتجاورا اهلها بالقبائل فكل اهل قبيل جبر ان وكل مدينة يتجاورا اهلها بالمساجد فكل اهل مسجد جبر ان كان هذا القول اولى الاقوال فيه .

في الوصية للاختان والاصهار

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من قوله اما انت يا علي نختني وابو ولدي وانت منى وانا منك ، فيه ان زوج بنت الرجل ختنته وعن ابن مسعود في قوله تعالى (وجعل لكم من ازواجكم بنين وحفدة) قال الحفدة الاختان يعني جعل الله تعالى لعباده بنين وبنات يزوجونهم بمن يكون من حفدة تهم ، اى

اعوانهم

اعوانهم ومن يدخل في جملتهم وعن ابن عباس الحفدة ولد الولد، ولا منافاة لان
الولد منهم البنات اللاتي صرن سبياً للاختان وعن ابي ذر الحفدة الاعوان،
وقال الحسن الحفدة الخدم، قال اهل المدينة ازواج البنات، ولا مخالفة
اذ يجوز ان يكون ازواج البنات يصيرون لهم اعواناً وخدماء وقال محمد اختان
الرجل ازواج بناته واخواته وعماته وخالاته وكل ذات رحم محرم منه
واصهاره كل ذي رحم محرم من زوجته، ولم يحك فيه خلافا قال الاصمعي
الاختان كل من هو في قبل المرأة كآبيها واخيها وعمها والاصهار ريعم ذلك كله
يقال صاهر فلان آل بني فلان واصهر اليهم، وخالفه ابن الاعرابي فقال الصهر
زوج ابنة الرجل وابوه وعمه والاختان ابوالمرأة واخوها وعمها.

- ثم ما قاله محمد في تخصيصه ذوى الارحام المحرمة في المعنيين المذكورين ١٠
دون غيرهم ممن مثلهم في القرابة من غير ان تكون ارحاماً ما محرمة يخالف
لروى من الصحابة واهل اللغة وهو ما روى عن عائشة انه صلى الله عليه وسلم
لما تزوج جويرة ابنة الحارث ونرج الخبير بذلك الى الناس قالوا اصهر
رسول الله صلى الله عليه وسلم فارسلوا ما في ايديهم من سبايا بني المصطلق فاعتق
بتزويجه اياها مائة اهل بيت من بني المصطلق فلا نعلم امرأة كانت اعظم بركة ١٥
على قومها منها، ففيه جعل الناس قومها اصهار رسول الله صلى الله عليه وسلم
وفيه من ليس بذى رحم محرم منها فدل ان قوم زوجة الرجل اصهاره كانوا
ذوى رحم محرم منها ولم يكونوا وهذا مثل ما قاله محمد في قرابات الرجل
وانسابه انهم على كل ذي رحم محرم من الرجال والنساء على بني الاب الذين
ينسبون اليه الى اقصى اب له في الاسلام ولا انتفات الى من كان من الآباء ٢٠
في الجاهلية وهو قول ابي يوسف ايضا ومعنى ما روى عن الفضل بن عباس
وربيعة بن الحارث انهما قال لعل بن ابي طالب لقد نلت صهر رسول الله صلى الله
عليه وسلم فما نفسناه عليك، اى نلت اذ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم صهراً
لك بتزويحك ابنته فما يقال نلت معروف فلان بمعنى انك نلت المعروف الذي

كان من قبل فلان اليك لان المعروف كان من قبلك اليه ومثله قول عثمان ثم هاجرت الهجرتين وثلت صهر رسول الله صلى الله عليه وسلم وبايعته فوالله ما عصيته ولا غششته حتى توفاه الله تعالى ، فلا تكون حجة لمن ذهب الى ان زوج البنت صهر ولما ثبت ان الاصهار انساب زوجات الرجال كانوا ذوى محرم منهم اولم يكونوا مثل ذلك الاختان ازواج البنات والاخوات والعمات والخاللات يستوى في ذلك من كانت رحمه من ازواج هؤلاء النساء محرمات او غير محرمات ، ومنه ما روى عن ابن عباس حرم من النسب سبع ومن الصهر سبع ، اى حرم على الرجل ان يتزوج من يكون له بتزويجه اياها اصهارا رسواه من انسابه ثم قيل في هذا السبع لا يتزوج الرجل ام امرأته ولا بنتها ولا عمته ولا خالتها ولا اختها ولا ابنة اخيها ولا ابنة اختها ، وحاصل الاختلاف ان في الاختان ستة اقوال ، احدها اختان الرجل ازواج ذوات رحمه المحرمات ، الثاني ازواج ذوات رحمه مطلقا كبنت العممة ، والثالث ازواج ذوات رحمه المحرمات وجميع ذوى ارحام ازواجهن ، الرابع ازواج ذوات رحمه المحرمات وجميع ذوات ارحام ازواجهن ، الخامس ازواج ذوات رحمه مطلقا وذوو المحارم من ازواجهن ، السادس كالخامس وجميع ذوى ارحام ازواجهن ، فعلى هذا يكون ابن عم زوج بنت العم وما اشبه ذلك ختنا وفي الاصهار ستة اقوال ايضا ، احدها اصهار الرجل كل ذى رحم محرم من زوجته خاصة ، الثاني كل ذى رحم من زوجته خاصة ، الثالث كل ذى رحم محرم من زوجته ومن زوجة كل ذى رحم محرم منه ، الرابع كل ذى رحم من زوجته ومن زوجة كل ذى رحم محرم منه ، الخامس كل ذى رحم محرم من زوجته ومن زوجة كل ذى رحم منه ، السادس كل ذى رحم من زوجته ومن زوجة كل ذى رحم منه فعلى هذا يكون ابن عم زوجة ابن عمه وابن خال زوجة ابن خاله وما اشبه ذلك صهراله وقيل في ذلك كله بالعكس ان الاختان القرابة من قبل الزوجات والاصهار ازواج من قبل القرابات وقيل الاصهار تجمع

جميعهم وزوجة الابن بمثابة الاختان وام الزوجة وبنتها واختها بمثابة الاصهار والله اعلم .

كتاب العتق

في فضيلة عتق الرقاب

- عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من اعتق رقبة اعتق الله بكل عضو منها .
 عضوا منه من النار ، يعني رقبة مؤمنة على ما روى من اعتق رقبة مسلمة او مؤمنة مع المسكافى المذكورة ان كان المعتق ذكر افلاتنك نفسه من النار الا بعتق ذكر مسلم او امرأتين مسلمتين على ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ايما رجل مسلم اعتق رجلا مسلما كان فكاكه من النار يجزى بكل عظم من عظامه عظم من عظامه وايما رجل مسلم اعتق امرأتين مسلمتين كانتا فكاكه من النار يجزى بكل عظمين منهما عظم من عظامه وايما امرأة مسلمة اعتقت امرأة مسلمة كانت فكاكها من النار يجزى بكل عظم منها عظم من عظامها ، وخرج في هذا الباب آثارا كثيرة وفيما ذكرنا دليل على ما قلنا وعن واثلة بن الاسقع قال اتى النبي صلى الله عليه وسلم نفر من بني سليم فقالوا ان صاحبنا لهم قد اوجب يعني النار بالقتل قال فليعتق رقبة يفدى الله بكل عضو منها عضوا منه من النار وفي رواية مروية فليعتق .

- وفي رواية اعتقوا عنه رقبة الى آخره ، فيه ان اعتاقهم اياها عنه بغير أمره فكاك له من النار ولكن رواية مروية فليعتق اكثر واضبط يدل عليه قوله تعالى في جزاء الصيد (ليذوق وبال أمره) ، وكذلك كفارة كل ذنب انما يراد بها ذوق المذنب وبالها وان صح رواية اعتقوا عنه ينبغي ان يؤول الى رواية فليعتق لان القتل اذا وجد من واحد من القبيلة يصح اسناده الى تلك القبيلة يقولون اعتقته خزاعة لعتق رجل من خزاعة اياه فكان يجوز ان يروى عما كان قاله مروية بقوله اعتقوا عنه بأمركم اياه وحكم له على اعتاق رقبة عن نفسه يضاهي عتاقها اليكم واليه جميعا فتعود معاني الروايات الى معنى واحد وهو

عتاق المذنب عن نفسه رقبة كفارة لذنبه ونكاحه من النار .

في فك الرقبة

روى ان اعرابيا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال علمني عملا يدخلني الجنة قال لئن كنت اقصرت الخطبة لقد اعرضت المسئلة اعتق النسمة وفك الرقبة قال اوليس واحد ا قال لا ، عتق النسمة ان تنفرد يعتقها وفك الرقبة ان تعين في ثمنها والمنحة الركوب والقبض على ذى الرحم الظالم فان لم تنطق ذلك فاطعمم الجائع واسق الظمان ومربا المعروف وانه عن المنكر فان لم تنطق ذلك فكف لسانك الا من خير . وروى والهاء على ذى الرحم الظالم ، عتق الرقبة معروف في الكفارات والتذوق والتطوع وفك الرقبة تخليصا مما هي به ١٠ مأسورة وفيه محبوسة ومنه فذلك الرهن وهو تخليصه من مرتهنه ومنه قوله صلى الله عليه وسلم في دعائه وفك رها في اى خلصني مما انا به مطلوب ومن ذلك فك الماني وهو الاسير روى مرفوعا اطعموا الجائع وعودوا المريض وفكوا العاني .

في عتق رقبة من ولد اسمعيل

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من قال اذا اصبحت لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ، كتب له عشر حسنات وكفر عنه عشرين سيئات وكانت له عدل رقبة من ولد اسمعيل وكان في حرز من الشيطان حتى يمسي وانما قالها اذا امسى فقتل ذلك . ١٠

وما روى مرفوعا قال من كانت عليه رقبة من ولد اسمعيل فلا يعتق من حمير احدا ، قيل لابن ابي خالد ما شأن حمير قال هو اكبر من اسمعيل وورد آثار كثيرة توجب فضل عتق الرقاب من ولد اسمعيل ، فيه تثبيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوع الملك على العرب كما يقع على من سواهم وتصحيح ما قاله الجماعة ان ولد الامة من زوجها العربي رقيق لسيدها خلافا لالوزاعى

في جعله حرا بالقيمة لمولاهما والحق ان ولد العربي من الامة لا يخلوا ما ان يكون مملوكا لمولاهما فوجب ان لا يزول عنه ملكه الا برضاه او لا يكون مملوكا فيكون كسائر الاحرار لا تجب قيمته على ابيه فالقول بانته حرو على ابيه القيمة خارج عن القياس والله اعلم .

في عتق ولد الزنا

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن عتق ولد الزنا فقال لا خير فيه ، نعلان اجاهد فيها احب الى من عتق ولد الزنا . هذا في المتحقق بالزنا حتى صار منسوباً اليه ويجعل اولاد اله ، ومثله ما روى عن ابي هريرة لان احمل بسوط في سبيل الله احب الى من ان اعتق فرخ زنا وكذا روى مرفوعا فرخ الزنا شر الثلاثة وقيل لابن عمر يقولون ولد الزنا شر الثلاثة فقال ١٠ بل هو خير الثلاثة وقد اعتق عمر عبدا من اولاد الزنا . فالحق انه صلى الله عليه وسلم قصد بذلك الى رجل معين لمعنى كان فيه لانه ولد زنا لقوله تعالى (ولا تزروا زرة وزر اخرى) وبين ذلك ما روى عن عائشة انه بلغها حديث ابي هريرة ولد الزنا شر الثلاثة فقالت يرحم الله ابا هريرة اساء سمعا فاساء جابة انما كان هذا في رجل يؤذى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال صلى الله عليه ١٥ وسلم اما انه مع به ولد زنا هو شر الثلاثة .

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة ولد زنية يعنى من تحقق بالزنا وكثر منه حتى صار غالبا عليه فاستحق بذلك كونه منسوباً اليه كما ينسب المتحققون بالدنيا اليها يقال لهم بنو الدنيا لعملهم لها وتركهم لما سواها وكما قيل للسافر ابن سبيل وهو المسافر المنقطع به فاحتمل ان يكون ٢٠ معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم ولد الزنا شر الثلاثة اى من كثر منه الزنا وغلب عليه ، وروى مرفوعا قال لا تزال هذه الامة على شريعة مالم يظهر منهم ثلاث مالم يقبض منهم العلم ويكثر فيهم والخبث ويظهر فيهم الصقارون قالوا وما الصقارون يا رسول الله قال نشو يكونون في آخر الزمان تحييتهم بينهم اذا

التقوا التلاعن . سمي الصقارون لما يكون منهم من القول القبيح وولد
الخبث هيراده صلى الله عليه وسلم فيه نسبه اياهم الى الخبث وانهم اولاد له لغنى
الذى ذكرنا من تسمية المتحقق بالشيء الذى يقلب عليه انه ولده كما يجوز ان
يقال انه ابن له .

فى عتق القريب

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لن يجزى ولد والده
الا ان يحمده مملوكا فيستريه فيعتقه ، اى عتق بمجرد شرائه من غير أن يستأنف
عتقه كما يقوله جماهير اهل العلم ومثله قوله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد
على الفطرة فابواه يهودانه او ينصرانه او يمجسانه ، ليس المراد استئناف
التنصير واليهود بل يحصل ذلك بلا سبب منهما يوجب ذلك فيه .

قال الطحاوى معنى فيعتقه اى فيعتقه بشرائه اياه الذى هو سبب لعتقه
لانه يكون ملكا له بعد الشراء حتى يعتقه كما لا يجوز ان يملك الاب ابنه قال تعالى
(وقالوا اتخذ الرحمن ولدا) الى قوله (ان كل من فى السموات والارض الا انا
الرحمن عبدا) يعنى لو كان له ولد لم يكن له عبدا لان الولد لا يقع ملك ابيه
عليه فبالطريق الاولى ان لا يقع ملك الابن على الاب يؤيده ما روى عن ابن
عمر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ملك ذارحم محرم عتق .

وعن سمره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ملك ذارحم
محرم فهو حر ، وروى من ملك ذارحم محرم فهو حر ، ويمكن التوفيق بحيث
يرجع معناهما الى ملك ذارحم محرم فهو حر ، وروى عن مستور دأن رجلا
زوج ابن اخيه مملوكته فولدت له اولاد افاراد استرقاقهم فأتى ابن اخيه عبدا لله
ابن مسعود فقال ان عمى زوجنى وليدته فولدت لى اولاد افاراد استرقاقهم
فقال عبدا لله كذب ليس له ذلك ، ولانعلم لها مخالفا من الصحابة وهذا مذهب
ابى حنيفة والثورى واكثر اهل العراق واما مالك يقول بعتق الاخ ولا يقول
بعتق ابن الاخ على عمه واما الشافعى فلا يوجب العتاق الا فى قرابة الاولاد

اعلى واصل خابصة .

في عتق المقر بالاسلام وان لم يصل

عن ابي هريرة ان رجلا اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بجارية
بعهاء لا تفصح فقال ان على رقبة مؤمنة فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم
اين الله؟ ف اشارت الى السماء، فقال لها من انا؟ ف اشارت الى السماء فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اعتقها، وزاد بعضهم فانها مؤمنة، فيه جواز اعتاق من
لم يصل ولم يصم ممن عليه رقبة مؤمنة وكذا من استحق الايمان تبعا لا بوجه
خلافا للحسن في شرط الصوم والصلاة في الرقبة المؤمنة وفي غيرها اجزا
فيه الصغير وخلافا لابراهيم في قوله لا يجزئ في كفارة القتل الا من صام وصلى
ويجزئ في اليمين والظهار من لم يصل ولم يصم .

١٠

في عتق العبد المشترك

روى عن سالم عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كان
العبد بين اثنين فاعتق احدهما نصيبه فان كان موسرا فانه يقوم عليه باعلى القيمة،
وروى قيمة لاوكس ولاشطط، فيه بيان حكم للمعتق الموسر لا غير وعن سالم
عن ابن عمر مرفوعا من اعتق شركا له في عبد اقيم ما بقي من ماله اذا كان له
مال يبلغ ثمن العبد . قوله اذا كان له مال من كلام الزهري فيه ايضا بيان
حكمه اذا كان موسرا ولا خلاف فيه لاجد فاما اذا كان معسرا ففيه الاختلاف
وفي هذا الحديث لاحجة لبعضهم على بعض وعن نافع عن ابن عمر ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال من اعتق شركا في مملوك فقد عتق كله فان كان للذي
اعتق من المال ما يبلغ ثمنه فعليه عتقه كله .

٢

وفيما روى عنه ايضا مرفوعا قال من كان له شرك في عبد فاعتقه فقد
عتق كله فان كان له مال قوم عليه قيمة عدل في ماله وان لم يكن له مال فقد
عتق منه ما عتق . فيه ان العبد قد عتق كله بعتق الذي اعتق ما يملك منه وضمان

قيمة شريكه في يساره زائد على ذلك منفصل منه وليس فيه اذا كان المعتق المالك معسرا كيف هو فذهب بعض الى انه كالموسر في ضمان قيمة شريكه لانه لا فرق في ضمان الجنائيات بين اليسار والاعسار الا في الا نظار واقواه صلى الله عليه وسلم من اعتق شقصاله في مملوك ضمن لشركائه حصصهم .

وفيه نظر لانه يحتمل ان يكون هذا في الموسر واما ما روى عن ابن عمر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اعتق شركا له في مملوك فعليه عتقه كله ان كان له مال يبلغ ثمنه فان لم يكن له مال قوم قيمة عدل على المعتق وعتق منه ما عتق فيحتمل ان يكون راويه قصر في حفظ باقيه وقد روى نافع عن ابن عمر مرفوعا من اعتق نصيبا له في مملوك او شركا له في مملوك فكان له من المال ما يبلغ قيمته بقيمة العدل فهو عتيق ، قال نافع والافقد عتق منه ما عتق ، قال ايوب ولا ادرى شيء قاله نافع ؟ او في الحديث واكثر ظني انه قول نافع ، ففيه ان الضمان انما يجب على المعتق اذا كان له مال لا مطلقا يؤيده ما روى عن ابن عمر مرفوعا من اعتق شركا له في عبد فكان له مال يبلغ ثمن العبد قوم عليه قيمة العدل فاعطى شركاؤه حصصهم وعتق عليه العبد والا فقد عتق عليه ما عتق ، ففيه ايضا بيان الحكم اذا كان موسرا فقط ، فان قيل ، قوله فقد عتق عليه ما عتق يدل انه لا يعتق منه اذا كان معسرا الا مقدار ما اعتقه منه .

فالجواب ، انه يحتمل ان يكون الذي عتق عليه هو جميع العبد وكذلك قال في الحديث الاول فقد عتق كله ثم اعقب ذلك بقوله فان كان للذي اعتق نصيبه من المال ما يبلغ ثمنه فعليه عتقه كله ففيه كون العبد عتقا كله بالعتق من احد مالكيه دون هذا الحكم المذكور بعد ذلك وقد ايد ما ذكرناه من ان المقصود اليه بالضمان هو الموسر لا غير حديث سالم عن ابن عمر المذكور قبل هذا ، فان قيل روى عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في العبد يكون بين الشريكين فيعتق احدهما يقوم عليه في ماله قيمة عدل فيعتق عليه وان لم يكن في ماله ما يخرج جرا يعتق منه ما عتق ويرق مارق ، وهذا يدل على ان المعتق

المعتق اذا كان معسرا يبقى حق الشريك على ما كان رقيقا .

فالجواب ان هذه الزيادة لم نجد لها فيه الا عن اسمعيل بن مرزوق وليس ممن يقطع روايته ثم وجدنا عن ابن عمر أن رجلين بينهما مملوك فاعتق احدهما نصيبه قال ان كان عنده مال عتق نصف (١) العبد وكان الولاء له وان لم يكن له مال سعى العبد في بقية القيمة وكانوا شركاء في الولاء وهذا الحديث لا خلاف في صحته اسناده فالمعول عليه عن ابن عمر هو عتاق العبد كله بعتق احد مالكيه موسرا كان او معسرا وضمنا نصيب الشريك ان كان موسرا او سعي العبد ان كان معسرا، ويؤيده ما روى عن ابي المليح يعني اسامة الهذلي عن ابيه ان رجلا اعتق شقصا له في مملوك فاعتقه النبي صلى الله عليه وسلم كله عليه وقال ليس لله شريك ففيه ان العبد اذا صار بعضه لله بعثاق من اعتق نصيبه منه ينتهي ١٠ الرق عن سائر الا نصباء ويكمل لله تعالى ثم الكلام في اهل العلم واختلافهم حال اعسار معتقه قال بعضهم صار كله حرا وعلى العبد السعاية ، منهم محمد بن ابي ليلى وسفيان الثوري وابو يوسف ومحمد في جماعة من اهل الكوفة وبعضهم يقول عتق ما عتق با عتاق احد مالكيه والآخر غير ان شاء اعتقه فيكون ولاؤه بينهما وان شاء استسعى العبد في قيمة نصيبه منه حتى يؤديه اليه وهو قول ابي حنيفة ١٥ محتجا بما روى عن عبد الرحمن بن يزيد قال كان لنا غلام قد شهد القادسية فأنكى فيها وكان بيني وبين امي وانى الاسود فارادوا اعتقه وكنت يومئذ صغيرا فذكر ذلك الاسود لعمر بن الخطاب فقال اعتقوا انتم فاذا بلغ عبد الرحمن فان رغب فيما رغبتم اعتقوا والا ضمنكم .

٢٠ وهو صحيح الاسناد مكشوف المعنى غير أن ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بما يخالفه اولى منه وكان بعضهم يقول قد عتق نصيب من اعتقه منه وبقي نصيب من لم يعتقه مملوكا له كما كان وهو قول مالك والشافعي

(١) كذا في الاصل والظاهر « عتق العبد » نصف زائد.

في كثير من اهل الحجاز والذي صححنا عليه حديث ابن عمر على ما ذكرناه اولى
واما ذكر الولاء في حديث ابن عمر للمعتق اذا كان موسرا او لمن يسمي له فان
جميع من ذكرنا يابى ذلك ويجعله لمن اعتقه خاصة غير ابي حنيفة فانه يجعله بينهما
والدليل يسا عد قول مخالفيه لان العبد يعتق باعتاق ماله كما اياه لا بالسعاية
٥ لاسيما وحديث ابن عمر يدل على أنه حرب عتاق من اعتقه من ماله كما فانه عن
الرق ولم يقع عليه عتاق بعد ذلك ومن قال انه يبقى نصيب من لم يعتق رقيقا اذا
كان المعتق معسرا يكون له ما يكتسبه في يوم من ايامه لنفسه بحق العتاق الذي
ناله ويكون ما يكتسبه في يوم سواه لمن يملك بقيته وهذا غير معقول لان العبد
في اليوم الذي يعمل لنفسه انما يعمل بكليته مما بعضه مملوك وبعضه ليس كذلك
١٠ فوجب ان لا ينفر شيء بكسبه دون من له فيه الرق ألا ترى انه لو جنى عليه
جناية في الايام التي يعمل فيها لنفسه لم ينفر ديارش ذلك ولو كانت امة فزوجت
في ايامها لم تنفر بصداقها وقد كان ابن ابي ليلى وابن شبرمة يقولان جميعا في
العبد الذي يعتق نصيبه منه صاحبه وهو معسر انه يسمي في قيمة انصبا الذين
لم يعتقوه ويرجع بما يسعى على المعتق ، وفيما روينا ما يدفع ذلك اذا كان
١٥ رسول الله صلى الله عليه وسلم انما جعل الضمان على المعتق اذا كان له مال يبلغ
قيمة انصبا شركائه لا غير وليس لاحد ان يتعدى قول رسول الله صلى الله
عليه وسلم في شيء الى ما لم يرو عنه. وعن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه
وسلم انه قال من اعتق نصيبا او شركاه في مملوك فعليه خلاصه كله في ماله فان
لم يكن له مال استسعى العبد غير مشقوق عليه ، وفيه ايجاب ما صححنا عليه
٢٠ حديث ابن عمر قبل هذا ومن روى هذا الحديث فلم يذكر فيه السعاية فقد
قصر في الحفظ وكان من حفظ شيئا اولى عن قصر عنه .

في العتق بالمثلثة

عن ابن عباس قال جاءت جارية الى عمر بن الخطاب فقالت ان سيدى

اتهمنى

اتهمني فاعتذري على النار حتى احترق فربحي، فقال عمر علي به فلما رأى عمر الرجل قال له تعذب بعذاب الله، قال يا امير المؤمنين اتهمتها في نفسها قال رأيت ذلك عليها؟ قال الرجل لا، قال فاعترفت لك به؟ قال لا، قال والذي نفسي بيده لو لم اسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يقاد مملوك من مالكه ولا والد من ولده (١) لأقتلها منك فجرده وضربه مائة سوط، وقال اذهبى فانت حرة اوجه الله تعالى وانت مولاة الله عز وجل ورسوله أشهد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من حرق مملوكه بالنار او مثل به مثله فهو حر وهو مولى الله عز وجل ورسوله .

- قال الليث هذا امر معمول به وروى انه كان عبدان نباع بن سلامة فعتب عليهما فخصاه وجدعه فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاغلق لزنبا ع القول واعتقه منه ، مذهب مالك والليث اعتاق المملوك على مولاه بتمثيله .
- محتجين بالحدِيثين وبما روى عن ابى يزيد القداح قال رأيت عمر بن الخطاب وجاءته امه سوداء قد شويت بالنار فاسترجع عمر حين رآها وقال من شواك قالت فلان فأتى به فقال عذبتا بعذاب الله والله لولا لأقتلها منك فاعتقها وامره بجلده ، غير أن مالك يجعل ولاده لمولاه ، قال الطحاوى وجدت الحديث الاول يرجع الى عمر بن عيسى القرشي الاموي رواية عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس وهوايس بمعروف والحديث الثاني ليس بما يقطع به ايضا والحديث الثالث وان كان طريقه حسنا ليس فيه حجة لأنه قد يجوز أن يكون عمر فعله عقوبة لفاعله اذ كان مذهبه العقوبات على الذنوب بالاموال كما فعل مع حاطب في عبيده الذين كان يجيعهم حتى حملهم ذلك على سرقة ناقة لرجل من مزينة قيمتها اربعمائة فغرم حاطبها لذلك ثمانمائة درهم والمحتجون به لا يقولون بذلك واذا اتسع لهم خلاف عمر في هذا فالذي كان عليه عمر من هذا كان الحكم في اول الاسلام من ذلك ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في الزكاة من اعطاها مؤجرا قبلناها منه والا فاننا آخذوها منه وشطرها له

(١) كذا في الاصل - لعله ولا ولد من والده .

عزمة من عز مات ربنا، ومن ذلك ما روى عنه في حريسة الجبل ان فيها غرامة مثلها .

ومن ذلك ما روى فيمن وقع على جارية امرأته مستكرها لها او غير مستكره لها كما ذكرنا في موضعه من هذا الكتاب واذا اوجب نسخ ذلك كان مثله ايضا العقوبات في الاموال بالثلثات وغيرها ثم رجعنا الى ما يروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مما يدخل في هذا الباب فوجدنا من ذلك ما روى عن عمر بن الخطاب انه قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ان لي جارية كانت ترعى غنمالي فجاء ذئب فعقر شاة من الغنم فسألتها عنها فقالت أكلها الذئب فاسفت عليها وكنت من بني آدم فلطمت وجهها وعلى رقبته أفاعتها؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اين الله؟ فقالت في السماء قال من انا؟ قالت انت رسول الله قال اعتقها .

وفي حديث آخر مكان فطمت وجهها فصككتها صكة ولا يخاف ذلك ما في الحديث الاول لان اللطمة قد تسمى صكة ومنه قوله عز وجل (فصكت وجهها) فلما كانت اللطمة قد يكون عنها الشين باوجه الذي قد يكون تمثيلا بالمطوم وترك رسول الله صلى الله عليه وسلم الكشف عن ذلك عقلنا به ان تمثيله لا يوجب عتا عليها يقول ذلك من يقوله ممن ذكرناه؛ وعن محمد بن المنكدر قال حدثنا ابو شعبة قال لطم رجل وجه خادم له عند سويد بن مقرن فقال له سويد لم تعلم ان الصورة محرمة؟ لقد رأيتني وانا سابع سبعة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومالنا الا خادم واحد فلطم احدا وجهه فامر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يعتقه، وفي امره صلى الله عليه وسلم اياه بالاعتاق دليل على انه ما اعتق باللطمة التي فيها احداث المثلة في وجهه، وفيه نظر لان الغالب ان اللطمة لا تكون عنها مثلة وما يدل على انتفاء العتق ما روى ان ابن عمر اعتق مملوكا له فأخذ عودا من الارض وقال مالي فيه من الاجر ما يساوي هذا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من لطم مملوكه او ضربه حدا لم يأت به فكفارت

ان يعتقه ولا شك ان ضرب الخلد من امثل الثلاث ومع هذا لم يصير سبيلا للعتق بدليل قوله فكفارته ان يعتقه اذ هو عبد قبل الاعتاق فثبت نفى العتاق بالامثلة التي وصفنا والله اعلم .

في القرعة بين المعتقين

- روى ان رجلا من الانصار اعتق ستة مملوكين له عند موته لم يكن له غيرهم مال فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فغضب من ذلك وقال لقد هممت ان لا اصلي عليه ثم دعا مما ليكمه بغزأهم ثلاثة اجزاء فاقرع بينهم فاعتق اثنين وارقى اربعة . انما غضب وهم ان لا يصلي لان المريض لا يجوز أن يتصرف الا في ثلاث ماله فيجب على كل مريض ان لا ينسبط في ماله بسط الاصحاء لا حتمال موته منه فلا يحل له ذلك فيحتاط لنفسه ولورثته لئلا يكون مذموم .
- فان من سنته صلى الله عليه وسلم ترك الصلاة على المذمومين ثم القرعة في مثل هذا يختلف فيها فعند اهل الحجاز والشام في يجوز استعمالها في مثله ، وعند ابي حنيفة واصحابه هي منسوخة والواجب السعاية في ثلثي قيمتهم لورثة معتقهم استدل الا بالاجماع على ترك القرعة فيما هو في معنى العتق مثل هبة المريض .
- ستامة لستة رجال وتقيضه اياها وكذا في دعوى النسب من ثلاثة نفر ادعوا ولد امة وطلوها في طهر واحد ، روى ان عليا رضي الله عنه حكم في مثل هذه القضية بالقرعة ودفع الولد بها وبلغ صلى الله عليه وسلم حكمه فضحك حتى بدت نواجذه ففيه رضاه به منه ثم وجدنا عن علي انه حكم في مثل هذه القضية بخلاف هذا الحكم فانه اتاه رجلان وقعا على امرأة في طهر فقال الولد بينكما .

- قال الطحاوي فاستحال ان يكون على يقضى بخلاف ما كان قضى به في زمن الرسول صلى الله عليه وسلم ولم ينكره الا وقد اطلع على نسخ القرعة التي قضى بها اولا فما رجع الا عن منسوخ قد كان عليه الى ناسخ هذا فيما طريقه الاحكام وما مس طريقه نفى الظنون وتطبيب النفوس كما قرع النبي صلى الله عليه وسلم بين نسائه في السفر وكما قرع القاسم على السهام بعد

تعديلها فهي مستحسنة غير منسوخة وغير واجبة والله اعلم .

في اول عبد او آخر عبد املكه فهو حر

روى عن عمر بن الخطاب قال قال ابن عباس رأيت قوله تعالى (ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى) هل كانت جاهلية غير واحدة فقال ابن عباس ما سمعت اولى الا ولها آخره فقال عمر هات من كتاب الله تعالى ما يصدق ذلك فقال ابن عباس ان الله تعالى يقول (جاهدوا في الله حق جهاده) كما جاهدتم اول مرة فقال عمر من امرنا الله ان نجاهده فقال ابن عباس مخزوم وعبد شمس هذا المثلوكان من القرآن ثم اسقط فيما اسقط وروى ان عمر قال لعبد الرحمن بن عوف ألم تجد فيما ازل علينا ان جاهدتم اول مرة؟ فانا لانجدها قال اسقطت فيما اسقط من القرآن فقال عمر أتخشى ان يرجع الناس كفارا قال ما شاء الله قال ان يرجع الناس كفارا ليكونن امراؤهم بنى فلان ووزراؤهم بنى فلان .

وفي حديث آخر قال عمر ان كان ذلك لا يكون الا بنو مخزوم من الامر بسبيل وفداء ليعونن امراؤهم بنو امية ووزراؤهم بنو المنيرة . فلم يكن عنز ولا ابن عباس علما سقوط ذلك من كتاب الله حتى اعلمها بذلك عبد الرحمن بن عوف ، فعلم انه قد يكون اول لما لا يكون له آخر ومثله قول العلماء في رجل قال اول عبد املكه فهو حر فلك عبد يعتق عليه وان لم يملك عبدا آخر بخلاف ما لو قال آخر عبد املكه فهو حر فلك عبد او لم يملك عبدا سواه حتى مات لا يعتق لانه لا يكون آخر الا وقد كان اولاً وروى في تأويلها عن ابن عباس (ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى) هي الجاهلية كانت بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم ، ومن القراء كتاب ذلك في الزمن الذي ولد فيه ابراهيم عليه السلام كانت المرأة تلبس الدرع من اللؤلؤ غير مخيط الجانيه وكانت تلبس الثياب من المبالى لا يوارى جسد ها فامر ان لا يفعل ذلك

وقد احتج محتج على انه يكون اولى وان لم يكن اخرى بقوله تعالى (واقدم عليكم النشأة الاولى) فقد كانت نشأة اولى ولم تكن بعدها نشأة اخرى ولكن جوابه ان ذلك انما انزل بعد أن كانت نشأة ومنه (كما انشأكم من ذرية نوح آخرين) فكان ذلك مما تقدم نزول الآية التي ذكرنا انها تدل على ما قال .

في قولنا اعتق اي عبيد شئت

روى عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا فقال اللهم انما انا بشر فايما رجل سبته او اذيته فلا تعذبني به . وعنها تقول جاء رجلان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألاه فلم يعطهما شيئا ثم سألاه فلم يعطهما شيئا ثم سألاه فلم يعطهما شيئا ففسها ولعنهما فدخل ووجهه محمر يتبين فيه الغضب فقلت لقد خاب الرجلان وهلكا لم يصبها منك شيء ولعنهما ، فقال رسول الله ١٠ صلى الله عليه وسلم أما علمت اني عهدت الى ربي عهدا فقلت يا رب اني بشر اغضب كما يغضب البشر فاي المؤمنين سببت اولعنت فلا تعاقبها ولا تعذبها واجعلها له زكاة واجرا .

وفي رواية انس اني اشترطت على ربي عز وجل فقلت انما انا بشر ارضى كما يرضى البشر واغضب كما يغضب البشر فايما احد دعوت عليه من ١٥ امتي بدعوة ايس لها باهل ان تجعلها له طهورا وزكاة وقربة تقربه منك يوم القيامة . وعن ابى السوار عن حمالة (١) قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشي والناس يتبعونه فاتبعته معهم فاتقى القوم بي فأتى على رسول الله صلى الله عليه وسلم فضر بني اما قال بعسيب او بقضيبي او سواك او شيء كان معه فوالله ما اوجعني وبت ليلة وقلت ما ضر بني رسول الله صلى الله عليه وسلم ٢٠ الا شيء علمه الله عز وجل في فخذت نفسي ان آتى رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اصبححت فنزل جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال انك راع

(١) كذا في الاصل ولم يوجد في اسماء الصحابة لعنه جماعة .

ولا تكسر قرآن وعيثك فلما صلى الغداة أو قال أصبحنا قال إن ناسا يتبعونى
 وائى لا يعجبني ان يتبعونى اللهم فمن من ربك انوسبيت فاجعلها لكفرا واحدا
 او قال مغفرة. قد كان ابو يوسف يستدل بهذه الآية على تعميم العتق في قوله
 اعتق اى عبيدى شئت لان اى قد يكون على جميعهم كما في هذه الآية وكان
 محمد يخالفه في ذلك ويقول يعتق واحدا من العبيد لا غير واحتج بقوله تعالى
 (فابعثوا احداكم بورقكم هذه الى المدينة فلينظروا بها اى طعما) فكان ذلك
 على واحد من الطعام لا على كل الطعام ومن ذلك قوله تعالى (ايما الاجلين
 قضيت فلاعد وان على) بمعنى اى الاجلين لان ما صلة فكان ذلك على واحد
 من الاجلين لا عليهما جميعا وباروى عن انس بن مالك قال لما قدم عبد الرحمن
 المدينة بها جرا أخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينه وبين سعد بن الربيع
 فبات عنده فلما أصبح قال له سعد ائني من احسن الانصار امرأتين وافضلهم
 حائطين فانظر الى امرأتى فايتهما كانت احلى في عينيك فارقتها ثم تزوجتها
 فان قومها لا يخالفونى، الحديث، فقال له عبد الرحمن بارك الله لك في اهلك
 ومالك، الى آخر الحديث، فكان قول سعد اى زوجتى هويت نزلت لك عنها
 لم يكن عليهما جميعا وانما كان على احدهما فثله قوله اعتق اى عبيدى شئت يكون
 على واحد منهم لا على جميعهم والحق ان الآية لا تقدم فيها لا يحصى عدده
 ولا يتها استمالها في جملة فكون اى على ما استعملت فيه على من قبلت له وفيما
 يحصى عدده ويوقف على مقداره تكون على واحد من الجنس المذكور فيه
 لا على اكثر من ذلك كما قال محمد بن الحسن .

كتاب المكاتب

في القادر على الوفاء

عن نهران مولى ام سلمة انه يها هو يسير مع ام سلمة زوج النبي
 صلى الله عليه وسلم في طريق مكة وقد بقي من كتابته الف درهم فقات وهي

تسير ما ذا بقي عليك من كتابتك يا نهران قلت الف درهم قالت لهما عندك قلت نعم قالت ادفع ما بقي عليك الى محمد بن المنكدر فاني قد اعنته بها في نكاحه وعليك السلام ثم اقلت الحجاب فيكيت وقلت والله لا اعطيه ابدًا قالت انك والله يا بني لن تراني ابدًا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد الينا اذا كان عند مكاتب احدا كن وفاء بما بقي من كتابته فاضربوا دونه الحجاب .

وذلك ان المكاتب عبد ما بقي عليه درهم فاذا كان عنده وفاء بها فلا يحل ان يسكها ليسقط عن نفسه الحقوق كالزكاة من ماله وصلاتها بغير قناع وسفرها بغير محرم وعدتها نصف عدة الحرة وما اشبه ذلك من نظره الى سيده لانه يمنع الواجب ليقى له ما يحرم عليه فهذا وجه قوله صلى الله عليه وسلم اذا كان لاحد اكن مكاتب وكان عنده ما يؤديه فلتحتجب منه .

١٠

في الوضع عن المكاتب وبيعهم

روى عن عائشة قالت جاءت بريرة فقالت يا عائشة اني قد كاتبته اهلي على تسع اواق في كل عام اوقية فاعتقيني ولم تكن تضمت من كتابتها شيئًا فقالت لها عائشة ارجعي الى اهلك فان احبوا ان اعطيهم ذلك جميعا ويكون ولاؤك لي فعلت فذهبت الى اهلها فعرضت ذلك عليهم فابوا وقالوا ان شاءت ١٥ ان تحتسب عليك فلتفعل ويكون ولاؤك لنا فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا يمنعك ذلك منها ابتاعى واعتقى فانما الولاء لمن اعتق وقام في الناس خطيبا ، الحديث .

في وقوف النبي صلى الله عليه وسلم على عدم قضاء بريرة من كتابتها شيئًا وفي قول عائشة فان احبوا ان اعطيهم ذلك جميعا وتركه صلى الله عليه وسلم ٢٠ الانكار عليها دليل على عدم وجوب اسقاط بعض البدل عن المكاتب لانه لو كان الوضع واجبا على المولى لبينه عائشة وهو مذهب ابى حنيفة ومالك والثوري وزفر وابى يوسف ومحمد خلافا لمن سواهم منهم الشافعي استدلالا بقوله تعالى (وآتوهم من مال الله الذي آتاكم) .

فانه للوجوب لا للندب وكذا روى عن عائشة لما أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم سبا يابني المصطلق وقعت جويرية ابنة الحارث في سهم ثابت ابن قيس اولابن عم له فكاتبته على نفسها وكانت امرأة حلوة ملاحه لا يكاد يراها احدا الا أخذت بنفسه فأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم تستعينه في كتابتها فوالله ما هو الا ان رأيتها على باب الحجرة فكرهتها وعرفت انه سيري منها مثل الذي رأيت فقال يا رسول الله اني جويرية ابنة الحارث سيد قومه وقد أصابني من الأمر ما لم يخف عليك فوَقعت في سهم لثابت فكاتبته فجئت رسول الله استعينه على كتابتي، فقال فهل لك في خير من ذلك؟ قالت وما هو يا رسول الله؟ قال اقضى عنك كتابتك وأتزوجك، قالت نعم قال قد فعلت وخرج الخبر الى الناس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوج جويرية فقالوا صهر رسول الله صلى الله عليه وسلم فارسلوا ما في ايديهم فلقد اعتق بزيوجه اياها مائة اهل بيت من بني المصطلق فلا تعلم امرأة كانت اعظم بركة على قومها منها .

في قوله صلى الله عليه وسلم اقضى عنك كتابتك دليل على وجوب جميع الكتابة دون حطيطة تجب لها منها ومن الدليل على ذلك ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لسلمان كاتب فلم يزل بأهله حتى كاتبوه على اربعين اوقية من ورق وان يحیی لهم ثلاثمائة نخلة فاعانه صلى الله عليه وسلم وقال لاصحابه اعينوا اخاكم فاعانوه بالنخل وفي تفقير فقرها وقال صلى الله عليه وسلم اذا فقرت لها فلا تضعها حتى اكون انا الذي اضعها بيدي فوضعها رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم تمت منها واحدة ولم يأخذ صلى الله عليه وسلم مولى سلمان بحط شيء من كتابته فدل ذلك على وجوب جميع الكتابة واختلفت الصحابة في تأويل قوله تعالى (وآتوهم من مال الله) روى عن علي انه الريع ورفعه ابن جريج عن عطاء الى النبي صلى الله عليه وسلم وحديثه عنه كان في حال الاختلاط لانه كان خلط بأنحره .

وروى أن عمر بن الخطاب كاتب غلاما له فلم يجد ما يعطيه فarsل الي حفصة فطلب منها درهم فarsلت اليه بما تقي درهم فقال خذها بارك الله لك فيها قال فبارك الله لي فيها قد اعتقت غير واحد منها فاستأذنته ان اخرج الى العراق فقال اما اذا كاتبك فاذهب حيث شئت فارا دموال لبني عفان ان يصحبوني فقالوا كلم امير المؤمنين ان يكتب لنا كتابا نكرم به قال وقد علمت انه سيكره . ذلك فكلمته فاتهرني وما اتهرني قبلها فقال اتر يد أن تظلم الناس انت أسوة المؤمنين فخرجت فلما قد منا جئت معي بنمط وطفسة فقلت يا امير المؤمنين هذا مني هدية فنظر اليهما فابجبتاه ثم ردها علي وقال انه قد بقيت من كتابتك بقية فاستعن بهما في كتابتك .

- فدل ان عمر لم يضع من كتابته شيئا وروى ان عثمان بن عفان ١٠ كاتب غلاما له على مائة الف وقال والله لا اعطيك منها درهما فشفع له الزبير فقال والله لا اعطيه منها درهما فغضب الزبير وقال طلبت اليك حاجة حلت دونها يمين فاعطاه الزبير مائة الف وقال اطلب فيها من فضل الله فان غلبك امر فاد الى عثمان ما له منها فطلب فيها من فضل الله فأدى الى عثمان ماله والى الزبير ماله وفضلت في يديه ثمانون الفا فيه دليل على ان الآية لم تكن على ١٥ وجوب الوضع من الكتابة عندها وهو الحق ، ولا يقال كيف قيل لعائشة ابتاعى واعتقى وبيع المكاتب لا يجوز ، لان المنع من بيع المكاتب لحقه فاذا اذن المكاتب جاز بيعه وصار تعجيز او فسخا للكتابة كبيع العبد المرهون او المستأجر باذن من له الرهن والاجارة وقد اجاز ابو يوسف بيع المكاتب باذنه قبل عجزه خلافا لمحمد لان رسول الله صلى الله عليه وسلم اجاز بيع بريرة ٢٠ لما ذكرنا .

في بيع الامتة طلاقها

روى عن عائشة انها اشترت بريرة واشترط الذين باعوها الولاء

فقال النبي صلى الله عليه وسلم الولاء لمن اشترى فاعتقها وخيرها وكان زوجها حرا فاختارت نفسها ففرق رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما، اختلفت الصحابة في بيع الامة ذات الزوج فقال بعضهم هو طلاق وبعضهم ليس بطلاق لما منهم عمر بن الخطاب وعلي وعثمان وعبد الرحمن بن عوف روى عنه انه ابتاع تجارية ولها زوج ولم يعلم به فلما علم به ردّها .

٥ من روى عنه انه طلاق عبدالله بن عباس وابي بن كعب وجابر بن عبدالله وانس بن مالك وهذا كما خالفهم في قوله تعالى (والمحصنات من النساء الا ما ملكت ايما نكم) فعند بعضهم هن المسبيات ذوات الازواج في دار الحرب وعند بعضهم هن كل مبيعة ذات زوج والقول الاول اولي لما روينا عن ابي سعيد الخدري في سبب نزول الآية وللهذي كان من اقرار رسول الله صلى الله عليه وسلم بريرة على نكاحها بعد ابتياع عائشة اياها بدليل تخييرها في فراق زوجها وقد روى ابن عباس تخيير بريرة بعد عتقها في المقام مع زوجها ومذهبنا ان بيع الامة طلاقا فيحتمل ان يكون عدم الطلاق في بريرة لكون مشتريها ممن لا يحل لها التزوج بخلاف المشتري اذا كان رجلا يحل له .

١٥ قال الطحاوي ولما وقعت الفارقة بين المسبيات وبين ازواجهن بوقوع الرق عليهن بالسبي ولم يحللن لرجال باعياهن حتى يخمسن ويقسمن وكانت بريرة عند ابن عباس لم تحرم على زوجها بابتياع عائشة اياها دل على صحة تأويل مخالفه لهذه الآية على ان المراد المسبيات دون المبيعات .

في الامة تحت الحر اني اعتقت

٢٠ عن عائشة ان زوج بريرة كان حرا وروى عنها انه كان عبدا واحتج من رجح كونه عبدا بما روى عن عائشة انه كان لها غلام وجارية زوجان فقالت يا رسول الله اني اريد ان اعتقهما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابدئي بالرجل قبل المرأة . ففيه ان الامة لا خيار لها اذا اعتقت وزوجها حر

ولكن

ولكن لا شك ان الزوجين كانا غير بريرة وزوجها ومحال ان يأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بما فيه الحياطة لاحد الزوجين وابطال حق الآخر وهو خيار الفتى الثابت لها في شرعه فالمعنى في ذلك هو أن عائشة لما استشارته امرها بعق اعظمها ثوابا وهو عتاق الذكروا رجاء امر الحارثية لترى فيها بين حبسها وبين الصلة بها لا رحا معها كما في حديث مرة بن كعب وكاروى عن مميونة .
 انها اعتقت وليدة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لو اعطيتها اخوالك كانت اعظم لاجرك .
 وعن ابن عباس انه كان عبدا ، ولم يختلف عنه في ذلك كما اختلف عن عائشة والتوفيق ان الحرية تكون بعد العبودية غير عكس بفعل عبدا ثم جعل حرا بعد ذلك في الحال التي خبرت الزوجة بين المقام عنده وبين الفراق دفعا للتعارض .
 وما روى عن جرير بن هشام عن ابيه عن عائشة قالت كان زوج بريرة عبدا ولو كان حرا لما خيرها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لايرد ما ذكرناه اذ لا نعلم من المتكلم من رواة هذا الحديث هل هو عائشة او من دونها ولما لم نعلم فنجمه قول صحابي لا يخالفه ، قال القاضي ويعارضه ما روى عنها انه كان حرا .

١٥

واحتمل ان يكون قول تابعي رواه عنها او من دونه فيقابل قوله بقول طائوس ان لها الخيار وان كان زوجها رجلا من قريش ، ثم نظرنا فوجدنا مولى الامة له ان زوجها حرا كان او عبدا كالا بزوج الصغيرة من شاء ثم لا يكون لها بعد البلوغ خيار سواء كان الزوج حرا او عبدا فينبغي ان يستوى الحلالان في الامة ولا خلاف في ان لها الخيار اذا كان عبدا فكذا اذا كان حرا ومن فرق بينها قال انما جعل لها الخيار اذا كان عبدا لانه لا يستطيع تزويج بناتها ولا تحصينها والحق ان الغلة هو ماسكها نفسها بخلاف الصغيرة لان بالبلوغ لا تملك نفسها وقيل الغلة انما هي نقصان قرينة الزوج عن مزايتها بالحرية الحاصلة لها والله اعلم .

٢٠

في مسقط الخيار

روى مرفوعا اذا عتقت الامة وهى تحت العبد فامرها بيدها فان هرب
قرب حتى وطئها فهى امرأتها لا تستطيع فرائدها ، وعن عائشة ان ريرة عتقت
فخيرها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لها ان قربك فلا خيار لك . فيه ان
الخيار لا يبطل بالقيام من مجلس العلم حتى يكون منها تمكين من نفسها باوطء
بعده خلافا للكوفيين بانها اذا قامت او اخذت في عمل آخر بطل خيارها ومثل
الوطء التمكين من التقبيل والمس في ان ذلك دليل الرضا بالزوج وابطال
الخيار كالتصريح باللسان ومثل ذلك الطلاق المبهم لامرأته والعناق المبهم
لامتيه فانه اذا جاع مع احدهما مختارا تعينت الاخرى للطلاق والعناق كما لو صرح
بلسانه ومثل ذلك الامة المبعة المعينة اذا صدر من المشتري اليها ما لا يحل له
منها الا يملكه لها يكون قاطعا للرد نازلا منزلة قواه رخصت صريحا ويؤيد عدم
اشتراط المجلس ماروى عن ابن عباس انها لما خيرت كان زوجها يتبعها في
سكك المدينة ودموعه تسيل على خيته . وكذا قوله صلى الله عليه وسلم لها بعد
اعلامها بثبوت الخيار لها هو زوجها وابو ولدك فقالت أأتمرني به يا رسول الله؟
قال لا انما انا شافع فقالت ان كنت شافعا فلا حاجة لى فيه فقد انتقلت عنه من
مكان الى مكان واختارت نفسها . وعن حفصة قالت لبريرة ان امرك بيدك
ما لم يمسك زوجك وهو قول ابن عمر وعطاء .

معانى حديث بريرة

عن عائشة انها قالت كان في بريرة ثلاث سنن فكانت عتقت فخيرت
في زوجها ، وقال صلى الله عليه وسلم الولاء فيمن اعتق ، ودخل صلى الله عليه وسلم
والبرمة تفور بلحم تقرب اليه خبز وادم من ادم البيت فقال صلى الله عليه
وسلم ألم أربمة فيها لحم؟ قالوا بلى يا رسول الله ولكن ذلك لحم تصدق به على
بريرة وانت لا تأكل الصدقة فقال صلى الله عليه وسلم هو صدقه عليها وهو

- لنا منها هدية . ووجهه ان الصدقة خرجت من ملك المتصدق على بريرة
فجاز خروجها من ملكها الى من تحرم عليه الصدقة بالهدية وبهذا استدل قوم
على اباحة الصدقة لها شئ بطريق العالة لانه لا يأخذ منها ما يأخذه الا بعمله
عليها لا بصدقة اهلها به عليه وهو قول ابى يوسف قياً على الفنى وكرهه
غيره لان الصدقة تخرج من ملك ربها الى مستحقها وفيهم العالون عليها .
ولا يحل لهم ان يأخذوها جعلها على عملهم وانما تركنا القياس في ذلك للسنة
روى عن علي قال قلت للنساسة صلى الله عليه وسلم ان يستعملك على
الصدقة فسأله فقال ما كنت لأستعملك على غسالة ذنوب الناس ، فعلم بذلك
انما كره استعماله رفعا لرتبته ان يكون عاملا على الغسالة لآخر متها عليه كما روى
ابن ابى رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه صلى الله عليه وسلم بعث
رجلا من بنى مخزوم على الصدقة فقال لابي رافع اصحبني كيما تصيب منها فقال
حتى اسأل النبي صلى الله عليه وسلم فسأله فقال ان آل محمد لا تحل لهم الصدقة وان
مولى القوم من انفسهم وذلك على التزهر منه لبني هاشم ولما اليهم لا على انهم
لوعملوا الحرم عليهم ما يأخذونه منها كما لا يحرم على الفنى العامل اذ لم ير دابورافع
ان يصيب من الصدقة الا ما تكون عمالته منها ، وقواه صلى الله عليه وسلم
لعائشة خذها واشترطى لهم الولاء فانما الولاء لمن اعتق لا يجوز أن يبيع
لعائشة ان تشتريه ما في شريعته ولكن لم يوجد اشتراط الولاء
في حديث عائشة الا من رواية مالك عن هشام فاما من سواه وهو الليث
ابن سعد وعمر بن الحارث فقد روايا عن هشام ان السؤال لولاء بريرة
انما كان من عائشة لاهلها باداء مكاتبها اليهم ، فقال صلى الله عليه وسلم لا يمنعك
ذلك منها ابتاعى واعتقى فانما الولاء لمن اعتق وهذا خلاف ما رواه مالك
عن هشام خذها واشترطى فانما الولاء لمن اعتق مع انه يحتمل ان يكون معنى
اشترطى اظهرى لان الاشتراط في كلام العرب هو الاظهار ومنه قول
اوس بن حجر .

فا شرط فيها نفسه وهو معصم فالقي با سيف له وتو كلا

اي اظهر نفسه اي اظهرى الولاء الذى يؤبه عتاك انه لمن يكون
 ذلك العتاق منه دون من سواه وقال بعض ان معنى اشترطى لهم اي عليهم
 كقوله تعالى (ان احسنتم احسنتم لا نفسكم وان اساتم فلها) وقال محمد بن شعاع
 • هو على الوعيد الذى ظاهره الامر وباطنه النهى كقوله تعالى (اعملوا ما شئتم)
 وكقوله تعالى (واستغفر من استطعت منهم) الآية الاتواه صلى الله عليه وسلم
 صعد المنبر وخطب فقال ما بال رجال يشترطون شروطا ليست في كتاب
 الله عز وجل الى آخره ، واذا انفرد مالك عن هشام وخالفه عمر بن الخطاب
 والليث بن سعد كانا اولى بالخطب من واحد وحديث عائشة ذكر من وجوه
 ١٠ بإفاظ شديدة الاختلاف غير أنه لا شيء فيه من اطلاق رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لاهل بريرة ما كان منهم من اشترطهم الولاء لاطلاق عائشة ذلك
 لهم وعن روى عن عائشة ابن عمر والاسود بن يزيد والقاسم بن محمد وعمره
 ابنة عبد الرحمن وعن ابن ابين حدثني ابي قال دخلت على عائشة فقالت دخلت
 على بريرة فقالت اشتريني واعتقيني ؟ فقلت نعم فقالت ان اهلى لا يبيعونى حتى
 يشترطوا ولا تئى فقلت لها لا حاجة لنا بذلك نسمع ذلك رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقال اشترىها فاعتقها واشترط اهلها الولاء فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم الولاء ان اعتق وان اشترط ما لا شرط .

وكان في حديث ايمن ودعيتهم فليشترطوا ما شاؤوا ، على الوعيد
 ورواه ربيعة عن القاسم بمعنى الوعيد قال كان لي بريرة ثلاث سنن ارادت
 ٢٠ عائشة ان تشتريها وتعتقها فقال اهلها ولنا الولاء فذكرت ذلك لرسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقال لو شئت شرطته لهم فانما الولاء لمن اعتق ثم قام قبل
 الظهرا وبعد ها فقال ما بال رجال يشترطون ، الحديث ، فقوله لو شئت شرطته
 على الوعيد لا على اطلاق ذلك لما ان تشتريه لهم وعن الاسود عن عائشة
 انها اشترت بريرة فاعتقها واشترطت لاهلها الولاء فذكرت ذلك للنبي صلى الله
 عليه .

- عليه وسلم فقال إنما الولاء لمن أعتق ، وعن منصور أنها اشترت بريرة لتعتقها
فاشترط أهلها الولاء فدخل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت اني
اشتريت بريرة لاعتقها واشترط أهلها ولأهأ فقال الولاء لمن أعتق ، فكان
قوله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك كله ثم أعلم ان بعض الناس استدل بقوله
صلى الله عليه وسلم لعائشة اشترينا واعتقها ، على ان ابتاع عائشة كان بأمر
النبي صلى الله عليه وسلم على ان تعتقها يجوز ابتاع المالك بشرط الاعتاق بخلاف
باقي الشروط ولأدليل له في ذلك لان ذلك كان مشورة بذلك عليها ان تفعله
ابتداء وليس فيه اشتراط أهلها ذلك عليها في بيعهم إياها منها وفي بعض الآثار
ان عائشة هي التي سألت ان تشتريها على ان يكون الولاء لها وان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال لعائشة بعد إباء موالى بريرة ذلك ابتاعني فاعتقني فأنما
الولاء لمن أعتق فكان فيه الأمر بابتياها وعتقها ابتداء وليس فيه اشتراط
من أهلها ان تعتقها عائشة إنما فيه اشتراطهم ولأهأ عليه في اعتاق عائشة
بعد ابتياها إياها ومعقول أنها اذا كانت تعتقها عن نفسها لم يكن باشتراط من
بائع بريرة عليها وفي الحديث دفع رسول الله صلى الله عليه وسلم موالى بريرة
عن ذلك حيث أنكر عليهم وأعلمهم بوعيده إياهم أنه خارج من شريعته بقوله
كل شرط ليس في كتاب الله تعالى فهو باطل وان كان مائة شرط ولو كان
ما صدر منهم من الشرط جائزا لما أنكره عليهم ولا توأدهم عليه ولا ذمهم
وفيما ذكرنا دليل على ان الذي كان منهم اشتراط ولأهأ في عتاق عائشة
لا اشتراط ان تعتقها عن نفسها عتاقا واجبا عليها شرطهم في بيعهم إياها منها
وقال ابن عمر لا يحل فرج الا فرج ان شاء صاحبه وهبه وان شاء امسكه
لا شرط عليه فيه .

والبيعة على ان يعتقها مشتريها ليس كذلك لانه لو مدها عتاقها ولم
يكن له امساكها وفي ذلك نفى ما ظنّه المتأولون من تجوز البيع بالشرط
وقول عمر لابن مسعود في الجارية التي ابتاعها من امرأته واشترطت عليه

خدمتها لا تقرها ولا حد فيها مثنوية يؤكدها قلنا ايضا .

المدير

روى عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاه رجل قد دبر غلاما له فاحتاج فقال صلى الله عليه وسلم انما الصدقة عن ظهر غنى . وابدأ بمن تعول .

وروى عنه ان رجلا اعتق عبدا عن دبر منه فاحتاج مولاه فامر به ببيعه فباعه بثمانمائة درهم فقال انفقها على عيالك فانما الصدقة عن ظهر غنى وابدأ بمن تعول ، فيه الاطلاق في بيع المدير ، وروى عن جابر ان رجلا من الانصار اعتق غلاما له عن دبر منه فاحتاج فقال صلى الله عليه وسلم من يشتريه مني فاشتراه نعيم بن عبد الله بثمانمائة فدفعها اليه . وذكره من طرق بالفاظ متقاربة . ففي هذه الاحاديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تولى بيع ذلك المدير فاحتمل ان يكون ذلك المعنى كان في الرجل الذي باعه عليه مما يقصر به يده عن التبسط في عبده بالتدبير وغيره كما روى عن جابر أن رجلا من الانصار يقال له ابو فاطمة اعتق غلاما له عن دبر منه فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال هل له من مال غيره ؟ فقالوا لا فقال النبي صلى الله عليه وسلم من يشتريه مني فاشتراه نعيم بن النحام ختن عمر بن الخطاب بثمانمائة درهم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم انفقها على نفسك فان كان فضل فعلى اهلك فان كان فضل فعلى اقراربك فان كان فضل فاقسمها هنا وهنا يميننا وشمالا ، ففيه من كشف رسول الله صلى الله عليه وسلم من له ما يدل على ان تدبيره عبده اذا كان له مال غيره خلاف تدبيره وليس له مال غيره وقد روى عن عطاء انه سئل عن رجل اعتق جاريته عن دبر أبطؤها ؟ قال نعم قيل أبيعها ؟ قال لا الا ان يحتاج الى ثمنها فن يطلق بيعه من غير حاجة منه الى ثمنه كان الحديث حجة عليه وقد روى عن جابر أن البيع من ذلك المدير انما هو خدمته لارقبته ، روى عنه عطاء ان

النبي

النبي صلى الله عليه وسلم أمر ببيع خدمة المدير فقد يجوز أن يذكر البيع ويراد منه الاجارة ومثله ما روى عن جابر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك .

وما روى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من كان له فضل ماء او فضل ارض فليزرعها او يزرعها ولا تبسوها ، فقلت له يعنى الكراء؟ قال نعم .
وقد كشفنا عن حديث جابر فوجدناه لم يأخذه الاعن رجل عن النبي صلى الله عليه وسلم بمن لا يعلم له صحبة (١) وفي ذلك ما يمنع الاحتجاج به روى شعبة عن عمر وقال سمعت جابرا يقول عن رجل من قومه انه اعتق مملوكا له عن دبر فباعه صلى الله عليه وسلم .

- وروى ان ذلك كان من النبي صلى الله عليه وسلم في مدير قد كان مات مولاه ، روى عن ابي الزبير وغيره عن جابر أن رجلا دبر مملوكا له ثم مات وعليه دين فباعه النبي صلى الله عليه وسلم في دينه وهو مذهب جماعة من اهل المدينة منهم مالك انه يباع بعد موت مولاه في دينه وهم يمنعون من بيعه في حياته وهذا اضطراب شديد قد وقع في هذا الحديث وقد رد من احتج به بعض الاحاديث باقل من هذا الاضطراب قال في حديث بروع قد اضطرب ١٠ فيه لان بعضهم يقول معقل بن سنان وبعضهم يقول معقل بن يسار فاذا وسعه الترك في حديث بروع فالأمر لنا اوسع في رد حديث جابر والمنع من اطلاق بيع المدير في حياة سيده وقد كان من مذهب جابر أن لا يباع ، روى عن ابي الزبير نقول في اولاد المدير اذا مات مولاهم الا احرار او ولدها منها كما انه عضو منها فجعل للتدبير عملا في حياة مولاه ليس للوصية باعتق ذلك ٢٠ العمل ويؤكد كده قوله صلى الله عليه وسلم انما الصدقة عن ظهر غنى .

وعن عثمان بن عفان انه قضى ان ما ولدت المدير قبل التدبير عبيد وبعد التدبير يعتقون بعقها وعن ابن عمر انه قال ولد المدير بمنزلتها وهذا منها كذهب جابر وهذا القول في المنع من بيع المدير قال به من فقهاء الامصار

ابو حنيفة وابن ابي ليلى والثوري وأئمة الحجاز كمالك وذويه والله اعلم .

كتاب الاستبراء

روى ابو الدرداء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى امرأة عند فسطاط يريد حاملا والله اعلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعل صاحب هذه ان يلم بها لقد هممت ان العنه لعنة تدخل معه في قبره كيف يورثه وهو لا يحل له وكيف يستتره وهو لا يحل له ، فيه دليل على ان ولد الامة الموطوءة وهى حامل لا يكون ابنا للواطىء خلافا لمن استدل به على لحوته بالواطىء كما لحق بمن كان الحمل منه لانه يلزم ان يورثه منها للحقوق نسبه بها مع ان في الحديث كيف يورثه وهو لا يحل له وفي رواية يورثه وليس منه او يستعبده وقد عداه في سمعه وبصره . ١٠

وقد كان مكحول يقول بعثاق الولد على واطىء امه وهى حامل من غيره على ما روى عنه ان النبى صلى الله عليه وسلم مر بجارية اشتراها رجل وهى حبل فقال أظنوها وهى حبل قال نعم قال انك تعد وفي سمعه وبصره فاذا ولد فاعتقه فانه لا يحل لك ملكه .

قوله فاعتقه يدل على انه قيل ان يعتقه غير عتيق ويحتمل ان يكون هذا اشفاقا منه ان يكون ما ظهر من الحمل ليس بحبل في الحقيقة وبسبب وطئه حبلت منه فكره له استترقا فلذلك امر باعتاقه ولما لم يتيقن ذلك لم يلحق نسبه به ، وفيما روى عن ابي سعيد قال اصبنا سبيا يوم اوطاس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا توطأن حامل حتى تضع ولا حائل حتى تحيض حيضة . ١٥

فيه ان الاستبراء لا يحجب على الصغيرة والآيسة لان النهى عن وطء الحامل وذات الحيض لا غير وماروى عن ابن عباس نهى عن وطء السبايا وهن حبالى حتى يضعن ما في بطونهن او يستبرأن لا يخاف ما ذكرنا لان قوله او يستبرأن يعود على من ليس بحامل من ذوات الحيض تقديره يستبرأن ان

كن ذوات حيض نحو قوله تعالى (ذلك كفارة ايمانكم اذا حلقتن) معناه ان حنثتم .

روى عن عبدالله بن بريدة قال اخبرني ابي قال لم يكن احد من الناس ابغض الى من على بن ابي طالب حتى احببت رجلا من قریش لا احبه الا على بغضاء على قال فبعث ذلك الرجل على خيل فصحبته وما صحبته الا على بغضاء ٥ على فكتب الى النبي صلى الله عليه وسلم ان يبعث من يخمس الغنيمة فبعث اليها عليا وفي السبي وصيفة من افضل السبي فلما نحسه صارت الوصيفة في الخمس ثم نحس فصارت في آل على فانا ناورأسه يقطر ماء قلنا ما هذا فقال ألم تروا الى الوصيفة صارت في الخمس ثم صارت في اهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم ثم صارت في آل على وقعت عليها فكتب وبعثنى مصدقا لكتابته الى النبي صلى الله عليه وسلم بما قال على فجعلت اقول عليه ويقول صدق فامسك بيدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اتبغض عليا فقلت نعم فقال لا تبغضه وان كنت تحبه فازد له حبا فوالذي نفسي بيده لنصيب آل على في الخمس افضل من وصيفة فما كان بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم احب الى من على .

لا يتكر هذا بكونه مقاسما نفسه لنفسه واغيره لان من يقسم بالولاية ١٥ كالامام يقسم الغنائم بين اهلها وهو منهم ونائب الامام كالامام في ذلك ومعنى صيرورة الوصيفة الى آله انها صارت بالقسمة في نصيبه ولذلك جازنه الوقوع عليها لان آل يستعمل صلة ومنه اللهم صل على آل ابي اوفى ، والمراد على ابي اوفى ومنه لقد اوتى هذا مزمارا من مزامير آل داود ، اى من مزامير داود لان المزامير كانت لداود لا لغيره من آله ومنه قوله تعالى (ادخلوا آل فرعون ٢٠ اشد العذاب) وهو داخل فيهم غير خارج عنهم ووطؤه اياها بلا استبراء لانه كانت بمن لا يحيض ولا بمن يخشى منها الحمل .

كتاب المواريث

روى عن جابر بن عبدالله قال جاءت امرأة سعد بن الربيع بابنتها من

سعد فقالت يا رسول الله ها تان ابتسا سعد قتل ابوها معك يوم احد شهيدا
وان عمهما اخذ مالهما فاستوفاه فلم يدع لهما مالا ولا تنكحان الا ولهما مال فقال
سيقضى الله في ذلك فانزل الله تعالى آية الميراث فبعث الى عمهما فقال أعط ابنتي
سعد الثلثين وأعط امهما الثمن ولك ما بقى ، آية الميراث هي قوله تعالى
• (يوصيكم الله في اولادكم للذكر مثل حظ الانثيين) الآية والحديث نص على ان
للانثيين الثلثين خلافا لما ذهب اليه ابن عباس من ان لهما النصف والثلثان لمن
فوق الانثيين وكلمة فوق هنا صلة كما في قوله تعالى (فاضربوا فوق الاعناق) بدليل
قوله (فضرب الرقاب) وهي الاعناق وفقهاء الامصار على هذا يؤكدوه قوله
تعالى في الاخنتين (فان كانتا اثنتان فلهما الثلثان مما ترك) والانثيان اولى بذلك .

في مجهول العصبية

روى ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال عندي ميراث رجل
من الازدواني لم اجد احدا ازديا ادفنه اليه قال انطلق ابتغ ازديا ما اوقال
حوالا فانطلق ثم رجع في العام الثاني فقال يا رسول الله ما وجدت ازديا قال انطلق
فا نظرت اول خزاعة فادفعه اليه فلها تقى قال على به قال فرجع قال انطلق فادفعه الى
اكبر خزاعة ، يعنى اكبرها في النسب ومنه الولاء لاكبر امره بابتغاء الازدى
• حولاً نظير اللقطة الى ان يلتقى صاحبها حولاً ثم رد الميراث بعد ذلك الى الاكبر
من خزاعة كما رد اللقطة الى ما يجب صرته بعد الحول وانما رده الى خزاعة لان
خزاعة من الازد وانما تحزعو منهم لما خرجوا من اليمن فصاروا الى مكة وهم
بنو مازن فلما افوا بمكة من حالقوه بها فصاروا بذلك حلفاء بنى هاشم

لا يقال ، كيف عدم الازدى والانصار من الازدوهم اقرب الى
• الميت من خزاعة لانه يحتمل والله اعلم انه كان بمكة قبل ان يهاجر رسول الله
صلى الله عليه وسلم منها الى المدينة وكان ذلك المتوفى ممن كان اسلم فرد رسول الله
صلى الله عليه وسلم ميراثه الى الاقربين من خزاعة اذ لم يكن بمكة انصار فكان

خزاعة أقعد الناس بالمتوفى وقد روى في هذا الحديث من غير هذا الطريق أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بميراث رجل من خزاعة فقال اطلبوا له وارثا فطلبوا فلم يجدوا فقال اطلبوا له ذا قرابة فطلبوا فلم يجدوا فقال اطلبوا له ذارحم فطلبوا فلم يجدوا فقال ادفعوا ماله الى اكبر خزاعة .

- والحديث الاول ١ اولى لان رواه اكثر ولان العرب لا تورث بالارحام التي ليست عصابات فاستحال بذلك ما في الحديث الثاني مما اضافته الى النبي صلى الله عليه وسلم من طلب ذى الرحم ليدفع اليه ميراث الازدى وانما تورث بالارحام العجم التي تنسب الى قراها ، فالعرب ترجع الى الشعوب والى القبائل والى الانخاذ وبها يتوارثون والعجم لا ترجع الى ذلك انما تجمعهم بلدانها لا ما سواها ، فالشعوب النسب البعيد كتميم وبكر والقبائل دون ذلك ١٠ والا فيخاذ دون القبائل .

في ذوى الأرحام

- روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انا اولى بكل مؤمن من نفسه من ترك كلا او ضيعة فالى ومن ترك مالا فهو لورثته ، وانا مولى من لا ولى له ارث ماله ، وافك عانيه ، والخال وارث من لا وارث له يرث ماله ، ويفك عانيه ، ١٥ فيه حجة لمن يورث ذوى الارحام والمقتدى فيه من الصحابة الكرام عمرو بن عبد الله بن مسعود ولا معنى لتأويل الخال بالعصبة من قبل اباؤه استدلالا برواية من رواه والخال وارث من لا وارث له ، يرث ماله ويعقل عنه .
- لان المقصد الى الخال الذى لا يرث مع من له ورثة وهو الخال الذى ليس من العصبة لان الخال من العصبة يرث مع ذوى السهام الباقى عنهن ولانه ٢٠ يستحيل ان يذكر النبي صلى الله عليه وسلم الخال الذى هو من العصبة بالميراث بالخطأ وله ويترك ذكره بالميراث من جهة التعصيب وميراثه به اقوى لان العاصب يرث مع ذوى السهام ولا يرث الخال معهم واستدلوا لهم بتلك الرواية لا يصح لانها رواية شعبة وكان يحدث عن حفظه ولا يرجع الى كتاب

وكان يحدث بمعاني ما سمع ولا يأتي بالفاظ ذلك وكان يعجز عن ذلك اذ لم يكن فقيها نبرد ذلك الى الفقيه كمالك والثوري لحقيقة الحديث على ما ذكرناه .

في الجدد

عن عمران بن حصين قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان ابن ابني مات فالي من ميراثه؟ قال لك السدس فلها ولي دعاه قال لك سدس آخر فلها ولي دعاه فقال ان السدس الآخر طعمة . كان هذا قبل ان تنزل آية المواريث وقد كانت الوصية للوالدين والاقرين فان لم يكن اوصى الميت كان حكم المال الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يضعه فيما يرى وضعه فيه فكان بقية المال بعد السدس الذي اعطاه صلى الله عليه وسلم الجدد لا مستحق له يرثه فرجع الحكم الى النبي صلى الله عليه وسلم فاعطى منه الجدد ما اعطى طعمة ولا وجه للحديث غير هذا اذ لو كان بعد نزول المواريث وله ورثة يستحقون بقية المال بعد السدس الواجب له لما اعطاه طعمة ما وجب لوارث معين ولولم تكن له ورثة سواه لاستحق ميراثه كله وعليه يؤول ما روى عن معقل بن سنان انه صلى الله عليه وسلم اعطى للجد ثلثا او سدسا ، لانه لما شك جعانا السدس الذي حفظه عمران ولم يحفظه معقل لان من حفظ شيئا اولى من قصر عنه .

في الكلاله

عن مرة بن شريك عن عمر قال ثلاثة لان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم لنا قبل ان يموت احب الى ما على الارض ، الخلافة والربا والكلالة ، فقلت الكلالة لا شك فيه هو ما دون الولد والاب فقال الاب يشكون فيه ، وقد روى ان عمر قام خطيبا فحمد الله واثنى عليه ثم قل اني والله ما ادع شيئا هو اهم الى من امر الكلالة وقد سألت نبي الله عنها فما اغلظ لي في شيء قط مما اغلظ لي فيها حتى طعن باصبعه في صدرى

او جنبي

أوجزي فقال يا عمر أما يكفيك آية الصيف التي أنزلت في آخر سورة النساء
وإني إن أعش اقتض فيها بقضية لا يختلف فيها أحد يقرأ القرآن، وعن مسروق
سألت عمر عن قرابة لي ورث كلاله فقال الكلاله ثلاثا- ثم أخذ بلحيته فقال
والله لأن أعلمها أحب إلي مما على الأرض من شيء سألت عنها رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال ألم تسمع إلى الآية التي أنزلت في آية الصيف مرتين .
فترك عمر الجواب عنها تورعا عن القول في كتاب الله عز وجل مما لم يوقف
على حقيقة من عند الله حتى مات على ذلك . وعن ابن عباس سمعت عمر يقول
القول ما قلت قلت وما قلت قال الكلاله من لا ولده .

وروى عن عمر من رواية سعيد بن المسيب لما حضرته الوفاة دعا
بكتاب كتبه في الكلاله فجاءه وقال ترون فيه رأيكم ، وعن الشعبي أن
أبا بكر وعمر قالوا الكلاله من لا ولده ولا والد ، وحديث سعد بن أبي وقاص
في مرضه وقد أتاه رسول الله صلى الله عليه وسلم عائدا فقال يا رسول الله
إن لي ما لا كثير أو ليس لي وارث الكلاله ، الحديث ، وقد كانت لسعد ابنة
فعقلنا أن معنى قوله ليس لي وارث مع ابنتي إلا الكلاله- لأن الابنة ليست
كلاله عند أهل العلم جميعا . وعن جابر أتاني رسول الله صلى الله عليه وسلم يعوذني
وأنا مريض لا أعقل فتوضأ فصب الوضوء على ففعلت فقلت كيف الميراث فأما
ترثي كلاله ، فنزلت آية الفرائض ، فدل ذلك أن الكلاله هي الوارث
لا الموروث وقد كان لجابر أخوات مذكورات في غير هذا الحديث فلم ينكر
رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله أنه كلاله وعلى صحة ذلك قوله تعالى (وإن
كان رجل يورث كلاله) وهي مصدر من تكلمه النسب كلاله يعني ما تكلل
به النسب من الأعمام وهي العم والعصبة وقيل الأخوة من الكلاله
واقول الصحيح أن الكلاله هم الوارثون لا الموروثون وعن البراء أنها
آخر آية نزلت .

وعن الحسن بن محمد سألت ابن عباس عن الكلاله فقال من لا ولد

له ولوالد فقلت يقول الله تعالى (ان امرؤ هلك ليس له ولد) فغضب علي وانتهرني
 فيحتمل ان ترك الذكر للوالد في الآية لان المخاطبين بذلك يعلمون ان الولد
 في هذا المعنى اوكد من الوالد فيكون ذكر الولد يغني عن ذكر الوالد كما قال
 (وامهاتكم اللاقي ارضعنكم واخواتكم من الرضاعة) وسكت عما سواه من
 العات والخالات لعلم المخاطبين بما اريد منهم ومثله (ولوان قرآنا سيرت به
 الجبال او قطعت به الارض او كلم به الموتى) ثم قال (بل الله الامر جميعا) فقيل
 الجواب لكان هذا القرآن وقيل هو لكفروا به ومنه (ولو لا فضل الله عليكم
 ورحمته) ولم يذكر ما كان يكون ووصل ذلك بقوله تعالى (وان الله تواب
 حكيم) فكان معقولا ان الكلالة ما تكلل على الموروث في الميراث الذي
 يتركه من يستحقه بالنسب الذي يتكلل به عليه وكان الولد غير متكلل عليه لانه
 منه ومثله الوالد لانه منه فثبت بذلك ان الكلالة ماعدا الوالد والولد جميعا .

في النبي صلى الله عليه وسلم لا يرث ولا يورث

عن عائشة ان مولى لرسول الله صلى الله عليه وسلم توفي فقال هاهنا
 ١٥ رجل من اهل قرية فاعطاه اياه . وعنها ان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وقع من عذق نخله فمات وترك شيئا فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقال هل ترك من ولد او حميم ؟ قالوا لا قال انظروا اهل قرية فادفعوه اليهم
 وانما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم ميراث مولاه هذا لان الله تعالى
 شرفه وجعله في اعلى مراتب الدنيا والآخرة واخرجه من اخلاق من سواء
 ٢٠ وكان فيما انزل عليه (وتاكون الترات أكلا لا وتحبون المال حبا جما) فوصفهم
 باخلاق لا يحمدوها وجعلهم بذلك في منزلة سفلى وجعل حكمه فيما اخرجه اليه اعلى
 الاحكام فلم يجعله من يرث بنسب ولا ولاء ولا تزويج وخالف بينه وبين
 سائر امته في ذلك زيادة في فضله وفي تشريفه اياه فأمر صلى الله عليه وسلم بميراث

مولاه

مولاه لما لم يكن له ولد ولا حريم ان يدفع الى اهل قريته كما للائمة ان يدفعوا المال الذي لا مالك له الى من يريدون من الناس وكذلك سائر الانبياء لا يرثون ولا يورثون .

- لا يقال ان زكريا سأل ربه ان يهب له وليا يرثه فوهب له يحيى واصلاح له زوجته لانه اتما ورث عنه النبوة كمثل ما ورث من آل يعقوب لانه لم يكن له مال وكان زاهدا نجارا يعمل بيده وعن ابي الدرداء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سلك طريقا يطلب علما سلك الله به طريقا من طرق الجنة وان الملائكة لتضع اجنحتها لطالب العلم رضا بما يصنع وان فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب وان العالم يستغفر له من في السموات ومن في الارض وكل شىء حتى الحيتان في جوف الماء وان العلماء هم ورثة الانبياء وان الانبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما وانما ورثوا العلم فمن اخذه اخذ بحظوافره . وزكريا منهم فلم يورث شيئا من المال وكذلك قوله تعالى (وورث سليمان داود) هو مما سوى الاموال .

- لا يقال قد كان سليمان في حياة والده نبيا فما الذي ورث عنه لانا نقول ورث عنه حكمته وما يورث عن مثله فكان ذلك مضافا الى نبوته فان قيل فقد ورث رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ابيه منزله وملوكته ام ايمن وشقران اللذين اعتقهما قلنا ذلك كان قبل ان يؤتيه الله تعالى النبوة فلما اؤتيها عاد حكمه الى منعه من ميراث غيره ومنع غيره من ميراثه وفيما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يقتسم ورثتي دينار اما تركت بعد نفقة اهلى ومؤنة عالمي فهو صدقة ، المراد بالاهل ازواجه وانما كانت لمن النفقة لكونهن محبوسات عليه .
- ليكن ازواجه في الجنة محرمات على غيره ، قوله لا يقتسم ورثتي يعني من كان يرثني لو كنت موروثة على سبيل الاستعارة ، ما تركت فهو صدقة لان من لا يورث فلا وارث له في الحقيقة والله اعلم .

في ربايع النبي صلى الله عليه وسلم

روى اسامة بن زيد قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم انزل في دارك بمكة فقال وهل ترك لنا عقيل من ربايع او دور؟ وكان عقيل ورث ابا طالب هو وطالب ولم يرثه جعفر ولا علي لانهما كانا مسلمين وكان عقيل وطالب كافرين وكان عمر يقول لا يرث المؤمن الكافر، قوله وكان عقيل الى آخره ليس من الحديث انما هو من كلام الزهري ولما قال له موسى بن عقبة افصل كلامك من كلام النبي صلى الله عليه وسلم احتج المحتج بهذا على ان اراضي مكة مملوكة ولا حجة فيه لان اضافة الدار من اسامة اليه واضافته اياها الى نفسه تدل على انها ملك له كضافته تعالى بيت العنكبوت الى العنكبوت ومساكن النمل الى النمل وكما يقال باب الدار وجل الفرس يؤيده ان ارث ابي طالب لا يرجع الا الى اولاده وكذا مال عبد المطلب لا يرجع اليه صلى الله عليه وسلم لان ابا عبد الله مات قبل عبد المطلب .

في التولي

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ومن تولى قوما بغير اذن مواليه فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل الله صرفا ولا عدلا ، فيه جواز التولي باذن مواليه الذين كانوا مواليه قبل ذلك بخلاف العتاق فانه لا يكون مولى لاحد سوى معتقه اذن له في ذلك اولم يأذن وفي رواية ومن تولى مولى بغير اذنه فعليه لعنة الله ، ففيه جواز التولي باذنه وبقبول الذي يتولى ذلك منه ، وفيه اطلاق وجوب الولاء بغير العتاق كما يقوله العراقيون خلافا للحجازيين مستدلين بقوله صلى الله عليه وسلم انما الولاء لمن اعتق ، ولا حجة فيه لان ان قصد به الى الولاء بالعتاق لا غير لقوله تعالى (انما الصدقات للفقراء) الآية فكان ذلك تقيامه ان تكون الزكوات لغير المسلمين في الآية ولم يمنع ان تكون صدقات سوى الزكاة لقوم آخرين فكذا قوله صلى الله عليه وسلم انما

الولاء

الولاء لمن اعتق هو على الولاء بالعناق أى لا يكون الولاء بالعناق إلا لمن اعتق ولا يمنع أن يكون ولاء سواء وهو المذكور في الأحاديث بالموالاة فالولاء يكون بالموالاة ويكون للولى بها أن ينتقل بولائه عن من كان مولى له إلى من سواء من الناس بأذن من ينتقل عنه وبأذن من ينتقل إليه به لا يكون مولى لمن ينتقل إليه إلا بهذه الأشياء الثلاثة وقد كان أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد يذهبون إلى وجوب الولاء بالموالاة ويذهبون إلى أن للولى أن ينتقل رضى مولاه بذلك أو لم يرض ما لم يكن عقل عنه جناية جناها فان عقل فلا يمكن الانتقال ولكن الحديث مطلق عن قيد العقل فلا يصح العدول عنه إلى غيره تحقيقاً للاتباع .

١٠ في من أسلم على يد رجل ووالاه

عن تميم الدارى قلت يا رسول الله الرجل من المشركين يسلم على يدى الرجل من المسلمين فقال هو أولى الناس بحياه وماله ، تعلق به قوم منهم عمر بن عبد العزيز وربيعة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب فثبتوا به ولأه الذى أسلم لذى أسلم على يده وورثوه منه وأكثر العلماء على أنه لا يكفى مجرد الإسلام على يده حتى يواليه بعده كما لو والاه ولم يكن أسلم على يديه وهو مذهب الكوفيين وقد ١٥ أجاز ذلك عمر بن الخطاب على ما رواه ابن شهاب ويحتمل قوله صلى الله عليه وسلم هو أولى الناس بحياه وماله أن يكون المراد أحق الناس أن يقصد لوالاته إذا كان الإرشاد والهداية على يديه وهو كلام عربى يفهمه المخاطبون كما فهم المراد بقوله تعالى (ذلك كفارة إيمانكم إذا حلقتم) أى فحشتم وذلك أن الناس يحتاجون إلى التعارف إذا كان الله جعلهم شعوبا وقبائل ليتعارفوا فاحتاج من ٢٠ أسلم أن يكون في شعب وقبيلة حتى ينسب إليها ويعرف بها فقد روى عن ابن أبى عبد الرحمن المقبرى أنه قال أتيت أبا حنيفة فقال لى من الرجل فقلت رجل من الله على الإسلام فقال لى لا تقل هكذا ولكن وال بعض هذه الأحياء ثم أتم إليهم فاني كنت أنا كذلك .

في ميراث المرأة

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم تحرز المرأة ثلاثة موارث عتيقها
ونقيطها وولدها الذي تلاعن عليه يحتمل ان يكون للمرأة ولأه من النقطته
ويحتمل ان يكون معناه ان من النقط فالأولى به ان يوالى من انقطه اذ هو
ه احق الناس به حيث النقطه وكفله وتسبب حياته اذ لا ولأه لاحد عليه ولا نسب
له احد يمنع ذلك من المولاة، وماروى عن عمر بن الخطاب انه قال لابي جميلة
في اقيطه الذى النقطه اذهب فهو حر ولك ولأه وعلينا نفقته يسعه من التأويل
ماوسع الحديث وقد كان محمد بن الحسن يذهب الى أن معناه ان ولأه لك
لان للامام ان يجعل ولأه صبي لأولأه عليه لمن شاء من المسلمين فيكون بذلك
١٠ مولاة كما لو والاه وهو بالغ صحيح العقل وكذلك ابو حنيفة واصحابه يقولون
في اللقيط انه حروبو الى من شاء اذا كبر وتول عمر في اللقيط هو حر ليس على
حقيقة بل هو على ظاهره لانه قد يكون عبدا وعن علي انه قال في المنبوذ هو حر
فان احب ان يوالى ملتقطه والاه وان احب ان يوالى غيره والاه يؤكده
ما قلنا والله اعلم.

في المولى الاسفل

١٥

عن ابن عباس ان رجلا مات ولم يدع وارثا الا غلاما له كان اعتقه
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل له احد قالوا الا غلام له كان اعتقه
فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ميراثه للغلام وفي رواية ان رجلا مات
فقال عليه السلام ابتغوا له وارثا فلم يجدوا له وارثا فدفع رسول الله صلى الله
عليه وسلم ميراثه الى الذى اعتقه من اسفل وفي رواية ان رجلا مات ولم
٢٠ يترك وارثا الا عبدا قد اعتقه فاعطاه النبي صلى الله عليه وسلم ميراثه كان
القياس تورث المولى الاسفل من الاعلى كعكسه لان من ورث بمعنى وجب
ان يورث به كذوى التزويجات وذوى الأنساب بالتزويج والنسب ولكن

العلماء ما اتفقوا على ترك استعمال هذا الحديث والقياس الالغنى وهو اعتاق
 الاعلى الاسفل واليه يشير قوله صلى الله عليه وسلم ابتغوا له وارثا فدل ان
 الاسفل لم يكن وارثا له وإنما دفع اليه ما اليه صرفه فيما يراه والذي جاء في
 رواية اخرى ولم يدع وارثا الاغلاما له يحتمل ان يكون وارثه بنسب
 كان بينهما كما قالوا أو ولاء اذ قد يحتمل ان يكون الغلام قد اعتق بعد أن
 أعتق ابا المعتق للرجل (١) فيكون بذلك كل واحد منهما مولى لصاحبه واذا
 احتمل الحديث هذا كان من عدل به عنها الى خلاف ما قالته العلماء بغير
 دليل قد قال قولنا شاذ لا يقبل منه لان اقوال العلماء لانهم الخلف الذين
 اخذوا عن السلف هي الحجة قال عليه الصلاة والسلام يحمل هذا العلم
 من كل خلف عدوله ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل
 الجاهلين .

في مولى ابنة حمزة

روى عن عبد الله بن شداد ان ابنة حمزة اعتقت مولى لها فأتى
 المولى وتركها وترك ابنته فاعطاها النبي صلى الله عليه وسلم النصف واعطى
 ابنة حمزة النصف ، ثم قال يعنى عبد الله بن شداد هل تدرون ما بيني وبينها ؟
 هي اختي من أمي كانت أمنا اسماء بنت عميس الخثعمية وقد كان مصعب بن
 الزبير وموضعه من الانساب موضعه منها يقول عبد الله بن شداد مولى بنى
 ليث و أمه سلمى بنت عميس وكان اخا ابنة حمزة لأنها فدل ان عبد الله بن
 شداد إنما كان ابن سلمى ابنة الحارث وهي امرأة حمزة لا اسماء بنت
 عميس فانها كانت زوجة جعفر بن ابى طالب ثم صارت الى ابى بكر ثم
 صارت الى على بن ابى طالب

في هبة الولاء

روى عن عمرو بن دينار ان ميمونة وهبت ولاء سليمان بن

يسار لابن عباس ، فيه اجازة هبة الولاء عن ميمونة وابن عباس ، لكنه صح
عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الولاء وهبته ،
ولم ير وما يخالفه فوجب القول به وفقهاه الا مصادره على موافقته وعلى مخالفة
ما روى عن ابن عباس وميمونة في ذلك ولو علم انه رجعا عما قالاه اليه ولان
الولاء في ثبوته له شبه بالعتاق الذي يشبه النسب فكما لا يصح هبة الرجل نسب
ولده لا يصلح هبة ولده مولاه لغيره .

كتاب الديات في دية الخطأ

- عن ابن مسعود قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في دية الخطأ
١. عشرون جذعة وعشرون حقة وعشرون ابنة لبون وعشرون ابنة مخاض
وعشرون ابن لبون ، وروى عنه قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم في دية
الخطأ عشرون حقة وعشرون جذعة وعشرون ابنة لبون وعشرون ابنة مخاض
وعشرون ابن مخاض ذكر مكان ابن لبون ، وهو مذهب ابي حنيفة وأصحابه
وذهب مالك في جماعة من اهل العلم الى ان الدية انخاس والخمس الزائد بنو
لبون ذكور ورووا ذلك عن سليمان بن يسار والاول اولى لان بنى المخاض
دون بنى اللبون والاولى ان لا نوجب في ذلك شيئا الا ما اخطأ عليها بوجوبه
لان الاموال محظورة حتى تعلم الوجوبات فيها ولم نخط عليها بوجوب السن
الا على فيها والدية الواجبة في شبه العمد ثلاثون حقة وثلاثون جذعة واربعون
ما بين ثنية الى بازل خلفات كلها ، وهو قول محمد ، وقال ابو حنيفة وابو يوسف
٢. انها اربع وخمسون وعشرون حقة وخمسون وعشرون جذعة وخمسون وعشرون
ابنة لبون وخمسون وعشرون ابنة مخاض .

في دية شبه العهد

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب يوم فتح مكة فقال

في

- في خطبته ألا ان قاتل خطأ العمد بالسوط والعصا والحجر فيه دية مغلظة مائة من الابل منها اربعون خلفه في بطونها اولادها ، فيه انه صلى الله عليه وسلم لم يجعل فيه قودا كما ذهب اليه الحجازيون فانهم يقولون القتل اما خطأ واما عمد لا ثالث لهما والحق انه عمد وفيه القود وخطأ وفيه الدية على العاقلة وشبه عمد وفيه الدية المذكورة في هذا الحديث غير أن الكوفيين اختلفوا في الحجر ^٥ الثقيل الذي مثله يقتل فعند أبي حنيفة فيه الدية مغلظة وقول طائفة فيه القود بالسيف وقال الحجر المذكور في الحديث الذي لا يقتل مثله من جنس السوط والعصا وكذلك السوط والعصا ان كرر الضرب به حتى يكون الضرب في جملة موهو ما منه القتل كان عمدا وهو قول أبي يوسف ومحمد بن الحسن والقياس معها فان القاتل بالحجر الثقيل مأثوم كالقاتل بالسيف فكذا عليه ^{١٠} القود بخلاف القاتل بالعصا والحجر الذي لا يقتل مثلها فانه لا يأثم ذلك الاثم فلا يجب عليه القود ففيه الدية مغلظة، واختلف في الدية المغلظة ما هي فكان أبو حنيفة وأبو يوسف يقولان هي مائة من الابل خمس وعشرون بنت مخاض وخمس وعشرون بنات لبون ومثلها حقاق ومثلها جذعة وقال محمد ثلاثون جذعة ومثلها حقة واربعون خلفه في بطونها اولادها وهذا أولى لموافقة تأليه ^{١٥} ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم مما قد ذكرناه فاما ما دون النفس فلا اختلاف بين اهل العلم فيه انه وجهان خطأ وعمد لا شبه عمد وقد روى مرفوعا ما يدل على مذهب الكوفيين وهو ما روى عن انس بن مالك ان عمته الربيع لطمت جارية فكسرت ثنيتها فطلبوا اليهم العفو فابوا والارش فابوا الا ^{٢٠} القصاص فاختصموا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر بالقصاص فقال انس بن المنصرأ تكسر ثنية الربيع؟ لا والذي بعثك بالحق لا تكسر ثنيتها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا انس كتاب الله القصاص فرضي القوم فغفوا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من عباد الله من لوا قسم على الله لا يبره ، واللاطمة لو كانت في النفس لم يكن فيها قود فالخديتان يدلان على ان في النفس

شبه عهد لا تود فيه وما دون النفس ليس فيه شبه عهد إنما هو عهد او خطأ
لا ثالث لها .

في العاقلة

روى عن جابر قال كتب النبي صلى الله عليه وسلم على كل بطن عقواه
وقال لا يتولى مولى قوما الا باذنهم ، فيه دليل على ما كان فقهاء الكوفة والمدينة
عليه من تحميلهم الاروش على عوائل البخاني الذين يجمعهم البطن الذي هو منه
الا ان يعجزوا عن ذلك فيضم اليهم اقرب البطون اليهم فيه حتى يعقلوا عنهم
الواجب لان في كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم جنائيات كل بطن على
ذلك البطن من غير اعتبار الاقرب فالأقرب بالبخاني بخلاف ما قال غيرهم ، منهم
الشافعي ان معرفة العاقلة ان ينظر الى اخوة البخاني لانيه فيحملون اربش جنائيته
فان لم يحملوها رفعت الى نبي جده لا ييه ثم هكذا لا ترتفع الى بني اب حتى
يعجز من هو اقرب منه عما يحمل عن البخاني من ذلك ، لان هؤلاء جميعا وان
تباينوا في القرابة من البخاني بالاقرب والبعده فهم من اهل البطن الذي هو منه ،
وانما كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل بطن على ذلك البطن ولم
يكتبه على اقرب ذلك البطن الى البخاني دون من سواهم من اهل ذلك البطن
من هو بعد منهم عن البخاني وقد روى عن سلمة بن نعيم قال شهدت مع خالد
ابن الوليد يوم اليمامة فلما شد دنا على القوم جرحنا رجلا منهم فلما وقع قال
اللهم على ملتك وملة رسواك واتى برىء مما عليه مسيلة فعقدت في رجله
خيطا ومضيت مع القوم فلما رجعت ناديت من يعرف هذا الرجل فمر بي
اناس من اهل اليمن فقالوا رجل من المسلمين فرجعت الى المدينة زمن عمر
ابن الخطاب فحدثته الحديث فقال قد احسنت فان عليك وعلى قومك الدية
وعليك تحرير رقية ، بفعلها على سلمة وعلى قومه ولم يجعلها عليه وعلى اقرب
قومه اليه من عصبته . وفيها روى عن جبير بن مطعم ان النبي صلى الله عليه وسلم

قال

قال لا حلف في الاسلام واما حلف كان في الجاهلية فان الاسلام لا يزيده
الاشدة ، وعن قيس بن عاصم انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحلف
فقال لا حلف في الاسلام ولكن تمسكوا بحلف الجاهلية ، والمراد بهذا التمسك
اجراؤه في الاسلام على ما كانوا يجرونه في الجاهلية بان تكون الحلفاء كالبطن
الواحد فيما يحمله بعضهم عن بعض من عقل الجنائيات ، وهذه مسئلة اختلف فيها ،
قال ابو حنيفة واصحابه هذا القول وبعضهم لا يجعل الحلف بهذه المنزلة وهو
محجوج بما ذكرنا من الامر بالتمسك به في الاسلام ، يحققه ما روى عن عمران
ابن حصين قال اسرت ثقيف رجلين من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
واسرا الصحابة رجلا من بني عامر بن صعصعة فربده على النبي صلى الله عليه وسلم
وهو موثق فاقبل اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال على ما احبس قال
بجيرة حلفائك ثم مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم فناداه فاقبل اليه فقال
له الاسير اني مسلم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قتلها وانت تملك
امرك افلحت كل الفلاح .

وروى انه كانت العذباء لرجل من عقيل اسر فاخذت العذباء
منه فاتي عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد على م تاخذونني ؟
وتاخذون سابقه الحاج وقد اسلمت فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم
لو قتلها وانت تملك امرك افلحت كل الفلاح وقال النبي صلى الله عليه وسلم
اخذت بجيرة حلفائك وكانت ثقيف اسرت رجلين من الصحابة ، واذا كان
المخالفون يؤخذون بجرا حلفائهم كما يؤخذون بجرا ائمتهم فيما ذكر كانوا
بالاخذ بعقول جنائياتهم وكان المخالفون باخذها منهم اولى ، وفيما ذكرنا دليل على
ان الحلفاء يعقلون عمن حالفوهم ويعقل من حالفوه عنهم كما يعقل اهل الفخذ
بعضهم عن بعض .

في دية المعاهد

عن ابن عباس لما نزلت (فان جاؤك فاحكم بينهم او اعرض عنهم فان

حكمت فاحكم بينهم بالقسط) الآية قال كان اذا قتل بنو النضير من بني قريظة قتيلا ادا والنصف الدية واذا قتل بنو قريظة من بني النضير قتيلا ادا والايهم الدية قال فسوى رسول الله صلى الله عليه وسلم في الدية وفيما روى عنه ان الآية في المائدة (وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط).

٥. انما نزلت في الدية من بني النضير وبني قريظة وذلك لان بني النضير لهم شرف فكانت ديتهم كاملة وقريظة على نصفهم فتحاكموا فانزل الله عز وجل ذلك فيهم لحملهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحق لحمل الدية سواء ، والله اعلم اي ذلك كان يعني من رد من كانت ديته كاملة الى النصف اورد من كان ديته النصف الى جميع الدية وروى خلاف هذا عن ابن عباس قال كانت النضير اشرف من قريظة فكان اذا قتل رجل من قريظة رجلا من النضير قتل به واذا قتل رجل من النضير رجلا من بني قريظة ادا ومائة وسقى من التمر فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم قتل رجل من بني النضير رجلا من بني قريظة فقاوا اادفعوه ايما قتله فقاوا بيننا وبينكم النبي صلى الله عليه وسلم فاتوه فنزلت (وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط) ، وهو النفس بالنفس ثم نزلت (ألفكم الجاهلية ييغون) فيحتمل ان يكون القوم اغتصموا الى النبي صلى الله عليه وسلم في هذين المعنيين فانزل الله تعالى هذه الآية في السببين جميعا فسوى بينهم في الديات وفي القصاص وقيل ان دية المعاهد اربعة آلاف درهم مما روى عن عثمان انه قضى في دية المعاهد اربعة آلاف درهم ، ولكن يعارضه ما روى ان مسلما قتل كافرا معاهدا فقضى عليه عثمان بدية المسلم .

٢. وهذا أولى لان الحديث الاول رواه سعيد بن المسيب عنه وهو يقول دية المعاهد الف دينار وهو قول علقمة والشعبي ومجاهد وعطاء ويندل على ضعفه حديث ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حملهم على الحق فجعل الدية سواء ، فذلك صريح على انه رد الدية لهم جميعا الى الدية الكاملة أو الى نصف الدية وفي ذلك نفى الاربعة آلاف ان تكون دية المعاهد ثم تأملنا فوجدنا

- قوله تعالى (ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة الى اهله الا ان يصدقوا) ثم اتبع ذلك بقوله (وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة الى اهله وتحرير رقبة مؤمنة) فلها ساوى الله تعالى بينهما في الكفارة وجب ان يستويا في الدية اذ كان الخطأ فيهما سواء ولم نجد احسن من حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عبد الله بن عمرو بن العاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عقل اهل الكتاب على النصف من عقل المسلمين وهم اليهود والنصارى، فان كانت هذه اثباتاً لارسل الله عليه وسلم هو المين للدية في ذى الميثاق ما هي وان كان بخلاف ذلك فظاهر القرآن يدل على تساوى المسلمين وذوى اليهود في الديات ومن يقول بالتنصيف ما لك واصحابه ومن يقول اربعة آلاف فيهم الشافعى غير انه روى عن ابن عباس قال كان عمرو وابوبكر وعثمان يجعلون دية اليهود والنصارى المعاهدين مثل دية المسلم وهو مذهب الامام ابى حنيفة واصحابه .

في دية الجنين

- عن حم بن مالك بن النابغة قال كانت لى امرأتان مليكة وابنة عفيف فرحمت احدهما الاخرى بحجر فاصاب قلبها وهى حامل فالقت صبياً وماتت ١٥
فرفع ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقضى بالدية على عاقلة ائقائلة وقضى في الجنين بغرة عبد أو مائة من الشاء أو عشر من الابل فقام ابوها او رجل من عصبته فقال يا رسول الله ما شرب ولا أكل ولا صاح ولا استهل فقتل ذلك يطل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لستنا من اساجيع الجاهلية في شىء .

- ٢٠
اجمع اهل العلم ان مقدار النرة الواجبة في الجنين من الدية انها نصف عشرها لان في الحديث ذكر النرة انها عبد أو مائة وهو اعلام للناس بما هيبة النرة ثم اتبع ذلك بقوله او مائة من الشاء وليست بغرة ولكنه الجزء الذى هو مقدار النرة من الدية من الشاء لان في قول من يجعل الشاء صنفاً من

اصناف الدية الفاشاة فالمائة نصف عشرها وهو قول ابى يوسف ومحمد واما ابو حنيفة ومالك فلم يجعلوا الدية الا فى الابل والدنانير والدراهم والشا فى لم يجعلها الا فى الابل خاصة وليس قصر النى صلى الله عليه وسلم بالدية لقتيل الانصار الى مائة من الابل ولا قوله فى خطأ العمد مائة من الابل ما يدفع ان تكون للدية اصناف غير الابل ثم قوله او عشر من الابل وهم فى النقل لخروجه عن اقوال العلماء جميعا فالعشرة آلاف قد تيقنا وجوبها ولم نتيقن وجوب ما جاوزها فكان الاولى ان لا يقضى فى الدية من الدراهم الا بعشرة آلاف درهم .

فى شريك قاتل نفسه

عن على بن ابى طالب قال بعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اليمن فوجدت حيا من احياء العرب حفر وا وقال زبوا زبيسة لأسد فصادوه فبينما هم يتطلعون فيها اذ سقط رجل فتعلق بأخر ثم هوى الآخر فتعلق بأخر ثم تعلق بأخر حتى صاروا فيها اربعة فجرحهم الاسد كلهم فتناول رجل فقتله وماتوا من جراحتهم كلهم فقام اولياء الآخر الى اولياء الاول واخذوا السلاح ليقتلوه (١) فانهم على ثقة ذلك فقال تريدون ان تقتلوا ورسول الله صلى الله عليه وسلم الى جنبكم فلو اقتتلتم قتلتم اكثر مما تختلفون فيه وانا اقضى بينكم بقضاء فان رضيتم والا حجز بعضكم عن بعض حتى تأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاني عدل بعد ذلك فلاحق له اجمعوا من القبائل ربع الدية وثلث الدية ونصف الدية والدية كاملة فللأول ربع الدية لانه هلك من فوقه ثلاثة والذى يليه ثلث الدية لانه هلك من فوقه اثنان وللثالث نصف الدية لانه هلك من فوقه واحد وللرابع الدية كاملة فابوا ان يرضوا فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلقوه عند مقام ابراهيم عليه السلام فقصوا عليه القصة فقال انا اقضى بينكم فاحتبى برودة فقال رجل من اقوام ان عليا قد قضى بيننا قلما قصوا عليه القصة اجازة .

(١) كذا فى الاصل والظاهر ليقا تلوه .

- وفرواية حفرت زبية الاسد باليمن فوق فيها الاسد فاصبح الناس يتدافعون على رؤسها فهوى فيها رجل فتعلق بآخر، الحديث، ووجهه والله اعلم ان اهل الزبية جانون على الساقطين فيها بالتدافع او بسقوط بعضهم على بعض فكان الاول منهم بسقوطه جارا للآخرين الذى يلونه لتشايبهم فكان موته من دفع من كان على رأس الزبية ومن سقط من ثلاثة من الرجال الساقطين عليه .
- بجرحه اياهم على نفسه فوجب له ربع دية نفسه وسقط من دية ثلاثة ارباعها اذ كان هو سبب سقوط الثلاثة الرجال عليه وكان الثانى سقوطا ميتا من الدفعة المجهول فاعلمها ومن جرحه رجلين على نفسه فكان له ثلث الدية بالدفعة واجبا على اهلها وكان مابقى من دية هدر اذ كان هو سببها وكان الثالث ميتا من الدفعة ومن وقوع الذى جرحه عليه فوجب له نصف الدية وكان نصفها هدر لانه جناية ١٠ منه على نفسه وكان الرابع تالفا من الدفعة خاصة فوجب له جميع دية وانما تؤخذ الديات من القبائل وان لم يعلم المتدافعون لانهم فى حكم نفر اجتمعوا فقتلوا فاجلوا عن قتيل منهم لم يدر من قتله فديته عليهم جميعا كما جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم دية الانصارى الذى قتل بخيبر على يهود خيبر اذ لم يدر قاتله، قال الطحاوى، وجرح الاسد اياهم لا يراعى وهو هدر كن دفع رجلا فى برقوق ١٥ على سكين فيها او حجر فمات، وفى هذا الحديث رد لقول الاوزاعى فيمن قتل نفسه خطأ ان دية على عاقلته ولم يقل ذلك غيره من العلماء .

فى العفو عن الدم

- روى عن النبى صلى الله عليه وسلم قوله وعلى المقتلين ان ينحجزوا الا دنى فالادنى وان كانت امرأة . وفى بعض الآثار الاول فالاول . قال الاوزاعى ٢٠ ليس للنساء عفو وسئل الاوزاعى عن تأويله (فقال) ما ادرى ما هو قال محمد بن عبد الحليم اذا كان الراوى لا يدرى ما تأويله فنحن اولى ان لا ندرى .
- واما المزنى فقال تأويله عندى والله اعلم فى المقتلين من اهل القبلة على

التأويل بان البصائر ربما اذركت بعضهم فيحتاج من اذركته منهم الى الانصراف من مقامه المذموم الى المقام المحمود فاذا لم يجد طريقا يربطه الى مكانه الاول وعساه يقتل فيه فامروا بما في هذا الحديث لهذا المعنى. وقيل الانحياز هو الدفوع عن الدم وفيه ما دل على جواز عفو النساء عن الدم العمد كما يجوز عفو الرجال عنه هذا من كلام ابي عبيد وهذا وهم منه. وقيل يدخل في هذا المقتلون من المسلمين مع اهل الحرب حيث يجوز لهم الانصراف الى فئة من المسلمين يتقوا بها على عدوهم فيقتلونهم معهم وليس هذا ببعيد، وعن علقمة ابن وائل بن حجر عن ابيه قال كنا قعودا عند النبي صلى الله عليه وسلم فجاء رجل في عنقه تسعة فقال يا رسول الله ان هذا وانى كانا في جب يحفرانها فرفع المنقار فضرب به رأس صاحبه فقتله فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اعف عنه فأبى ثم قال يا رسول الله واعاد له الكلام فاعاد النبي صلى الله عليه وسلم الامر بالعفو ثم الثالثة فاعاد عليه قوله ايضا فقال النبي صلى الله عليه وسلم اعف عنه فأبى قال اذهب به ان قتلته كنت مثله فخرج به حتى جاوز فنادى به ألا تسمع ما يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ فرجع فقال يا رسول الله ان قتلته كنت مثله؟ قال نعم فعفا عنه فخرج يحمر نعتا حتى خفي عنا .

وعن انس بن مالك قال أتى رجل بقاتل وليه الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له اعف فأبى قال خذ الارش فأبى قال أتقتله فانك مثله قال نخل سبيله فرأى يحمر نعتا ذاهبا الى اهله، فيه ان القتل كان عمدا ولولا ثبت ذلك عند النبي صلى الله عليه وسلم لجر خصمه عن التسعة التي اسره بها حتى جاءه به ولما قال له اعف عنه ولما قال له خذ ارش شاحين أبى وفيه دليل على ان العفو من ولي المقتول لا يوجب على قاتله ارشا كما يقوله ابو حنيفة والثوري وابو يوسف وزفر ومحمد خلافا للاوزاعي والشافعي وما قوله ان قتلته كنت مثله فيبين معناه ما روى عن ابي هريرة في الحديث من قول القاتل لا والله يا رسول الله ما اردت قتله فقال النبي صلى الله عليه وسلم للولى اما انه ان كان صادقا ثم قتلته دخلت النار

قال

قال نخلي سبيله. وكان مكتوفاً بنسخته ، فخرج يحرج نسخته وذلك لان البيعة قامت على قتل اخيه بفعل ظاهره العمد والمدعى عليه كان اعلم بنفسه انه غير عامد فقوله صلى الله عليه وسلم كنت مثله يعنى انه في الظاهر من اهل النار فان كان صادقا في عدم القصد فقتلته كنت ايضا من اهل النار وروى زيادة اما انك ان عفوت عنه فانه يوء بأثمك وأثم صاحبك. وقيل تأويله ان قتلته فانت مثله في انه لا اثم ولا حرج على واحد منك لانك فعلت في القصاص ما لك ان تفعله والقاتل ان اراد القتل كفارة له فيرتفع عنه الاثم والحرج ايضا. وقال ابن قتيبة انك ان قتلته كنت مثله اى في انك قاتل كما انه قاتل لا في انك آثم كما انه آثم والوجه في ذلك انه اراد منه العفو فعرض له بهذا القول ليعفو اذا سمعه. وقيل اذا قتله ذهب اجره باستيفاء حقه وذهب الوزر عن المقتص منه ١٠ بالقصاص على ما ورد أن الحدود كفارة لاهلها فتمائلا بان لا اجر لها ولا وزر عليهما والله اعلم. واما ما روى انه لما ادبر به ليقتله قال صلى الله عليه وسلم القاتل والمقتول في النار ، فلا وجه له يصح به لان القاتل ان كان عامدا بالقصاص واجب لولايه فكيف يكون في النار وان كان القاتل غير عامد فكيف يكون من اهل النار وهو لم يتعمد وانما جاء الغلط من فهم احدا رواه لانه ظن ان قوله ان قتله كان مثله في انه من اهل النار بل جاء بالحد يث على المعنى ولهذا لم يجز اكثر العلماء سياقة الحديث بالمعنى .

في ما يجب لولى المقتول

عن طاوس عن ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتل في عمياء او رمياء تكون بينهم بحجر او سوط او بعضا فعقله عقل خطاء ومن قتل عمدا فقتل يده ومن حال بينه وبينه فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا ، وقد طعن فيه من اجل ان سفيان بن عيينة اوقفه على طاوس ولم يذكر ابن عباس ولا النبي صلى الله عليه وسلم ولكن من زاد اولى ممن قصر لا سيما وقد رواه سفيان بن عيينة مسندا كما ذكرناه ٢٠

وقوله فقود يده يعني الواجب للولى القود لا سواء ولا يخالف هذا حديث
ابى هريرة قال لما فتح الله مكة على رسوله صلى الله عليه وسلم قتلت هذيل
رجلا من بنى ليث بقتيل كان لهم فى الجاهلية فقال صلى الله عليه وسلم فى خطبته
من قتل له قتيل فهو بخير النظرين اما ان يقتل واما ان يؤدى لان الذى فى
حديث ابن عباس من ايجاب القود، مثله فى حديث ابى هريرة وما زاد فيه من
قوله واما ان يؤدى هو عندنا على اداء القاتل من غير جبر بطريق الصلح
وكذلك رواية من روى واهله بين خيرتين ان يأخذوا العقل وبين ان يقتلوا
يعنى ان القاتل ان بذل لهم الدية كانوا مخيرين بين ان يأخذوها وبين ان يقتلوا
فعلى هذا يتنفي التضاد بين الآثار، والمسئلة مختلف فيها نطائفة يقولون بهذا القول
الذى صححناه وهو مذهب اهل الحجاز والعراق وطائفة يقولون ان لولى
القتيل ان يأخذ الدية من القاتل شاء او ابى ومن يقوله الشافعى والاوزاعى
وقالوا وعلى القاتل استحياء نفسه فاذا لم يفعل أخذ به .

قلنا عليه ذلك ديانة الا انه لا يجبر عليه بدليل اجماعهم ان لولى
المقتول لو طلب دار القاتل او عبده لا يجبر على ذلك وان كان واجبا عليه ان
يفعله ويدفع القود عن نفسه ولان الشريعة كانت فى بنى اسرائيل فى العمد
القود خاصة تخفف الله تعالى وابعاح الصلح على دفع القود كذا فسر ابن عباس
قوله تعالى (كتب عليكم القصاص فى القتلى) الى قوله (فمن عفى له من اخيه
شيء) قال العفوان يقبل الدية فى العمد (ذلك تخفيف من ربكم ورحمة) فمن
اجله خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة بما خطب به وما عاد الى
التخفيف والرخصة لم يكن ما خوذ الا بطيب نفسه لا جبر اخلا فالمن قال
رأيت الله عز وجل اوجب فى الخطأ الدية ووجب فى العمد ما هو اغلظ منها
وهو القود فاذا اختار لولى ترك الاغلظ واخذ الايسر كان قد نزل عن الواجب
له الى ما دونه وهو الدية فله ان يأخذها شاء او ابى وقيل العفو من لولى يوجب
الدية على الذى عليه القصاص والقولان فاسد لان الله تعالى اوجب فى العمد

غير الذي اوجب في الخطأ فليس غما^١ ووجب في الخطأ جزء مما وجب في العمد فمن ترك الواجب له في العمد على القاتل فليس له ان يأخذ غير ما شرع له مما لم يوجبه الله تعالى الا برضاه ولو كان بنزوله عن القصاص تجب له الدية الواجبة في الخطأ لوجب له على العاقلة وهو خلاف الاجماع ولانه صلى الله عليه وسلم قال في حديث ذي النسعة اعف عنه يعني عن القاتل فابي فقال هـ .
 نخذ وارشوا لو كان العفو موجبا لما قال له لما اباه نخذ ارشوا وكذا قول من قال ان لولى الدم ان يأخذ الدية من القاتل شاء او ابى فاسد ايضا لان الله تعالى اوجب في قتلانا القصاص لا غير بقوله تعالى (كتب عليكم القصاص في القتلى) ثم عقبه بقوله (فمن عفى له من اخيه شيء) فلم يكن له ان يتحول عن الحق الذي جعله الله له الى ما سواه الا برضا من يتحول عليه بذلك فلما فسدت هذه الاقوال لم يبق غير الذي قلناه عن الطائفة الاولى وهو القصاص لا غير ولا يتحول الى الدية الا برضا القاتل وولى القاتل جميعا .

في القود من اللطمة

عن ابن عباس ان رجلا من الانصار وقع في اب للعباس كان في الجاهلية فلطمه العباس بغاء قومه فقالوا والله لنلطمنه كما لطمه فلبسوا السلاح فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فصعد المنبر فقال يا ايها الناس اى اهل الارض اكرم على الله ؟ قالوا انت قال فان العباس منى وانا منه .
 فلا تسبوا امواتنا فتؤذوا احياءنا بغاء القوم فقالوا يا رسول الله نعوذ بالله من غضبك فاستغفر لنا ، احتج بهذا اهل المدينة منهم ما لك في وجوب القصاص في اللطمة وقالوا بسكوتهم صلى الله عليه وسلم في ترك الانكار عليهم دليل ٢٠
 وجوبه

قلنا لو كان القصاص واجبا لما منعه من الحكم به جلالة منزلة العباس فقد قال صلى الله عليه وسلم او ان فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم سرت لقطعت يدها ولانه لما كان هذرا في الخطأ لا يكون فيها قصاص في العمد

بمخلاف المال والنفس فإن في خطائهما شيء فكذا في عمدهما ، وكذا لا يخرج
 بما روى مرفوعا يقول الله تعالى يوم القيامة لا ينبنى لاحد من اهل الجنة ان
 يدخل الجنة ولا هل النار عنده مظلمة ولا ينبنى لاحد من اهل النار ان يدخل
 النار ولا هل الجنة عنده مظلمة حتى اقصه منها حتى اللطمة ، ففيه ما يدل على
 وجوب القصاص فيها في الدنيا ولهذا يؤاخذ به .

لان رفع القصاص في الدنيا لعدم وقوف العباد على استيفاء مثلها لكون
 حدها غير معلوم والله تعالى عالم بحدها قادر على استيفاء مثلها منه في الآخرة
 ولا حجة بما روى ان ابا بكر الصديق لطم رجلا فقالوا ما رضى ان يمنعه حتى لطمه
 فقال ابو بكر للرجل اقتص مني فعفا عنه لانه يحتمل انه فعل ذلك تواضعا منه
 وكرهية لما كان منه من الاستعلاء على غيره بلطمه اياه كما كان من خالدين الوليد
 مع ابن اخيه اللاتم لرجل فقد حكم بالقود منه فعفا عنه ، فانه كان تاديبا لابن
 اخيه وزجرا عن معاودته وكذلك ما روى انه صلى الله عليه وسلم اعاد من نفسه
 فانه كان من تواضعه لابو ارجب عليه .

في القود من الجيدة

عن ابي هريرة كنا نقعد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد
 حتى اذا قام فقمنا فقام يوما فقمنا معه حتى لما بلغ وسط المسجد ادركه اعرابي
 فجذب رداءه من ورائه وكان رداءه خشنا فحمر رقبته فقال يا محمد احمل لي على بعيري
 هذين فانك لاتحمل من مالك ولا من مال ابيك وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اني لاجمل لك حتى تقيدني مما جذبت برقبتي فقال الاعرابي والله لا اقيدك فلما
 سمعنا قول الاعرابي اقبلنا اليه سراعا فالتفت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 عزمت على من سمع كلامي ان لا يبرح مقامه حتى آذن له فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لرجل من القوم احمل على بعير شعير او على بعير تمر اثم قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرفوا ، يحتمل ان المراد من ذلك ان يتخلق
 الاعرابي بخلق الاسلام من التواضع والرفق كما فعل ابو بكر وعمر لان

المراد به القود حقيقة بـل هو استعارة للكلمة للمعنى الذى فيها مما استعاروها منه قال الله تعالى (جدار يريد أن ينقض فاقامه) والجدار لا ارادة له ولكن كان منه ميل كما كان لاولى الارادة عند ارادتهم لقاء انفسهم الى الارض فمثل ذلك ما اراد من الاعرابى ان يبذل له من نفسه مثل الذى يبذل بالقود واقه اعلم .

فى انتظار البرء بالقصاص

- ثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن محمد بن طلحة بن يزيد بن دكانة قال طعن رجل آخر بقرن فى رجله فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اقدنى فقال انتظر ثم أتاه فقال اقدنى فأتاه فبرأ الآخر وثلث رجل الاول فجاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اقدنى مرة اخرى فقال النبي صلى الله عليه وسلم ليس لك ١٠ شئ قد قلت لك انتظر فابيت ، وذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم قوله لازجل انتظر ثلاث مرات ومن اخذه له القود لما سأنه اياه فى المرة الرابعة هو حديث منقطع وقد رواه ابن ابى شيبه فذكره عن عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله وقد ذكر فيه بعض الرواة فقال اقدنى فقال حتى تبرأ من الخناية ثلاث مرات فأتاه فخرج المستقيد فجاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اقدنى فقال ١٥ رسول الله صلى الله عليه وسلم ابعدا الله عرجك لا شئ لك .

- معلوم ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يمنعه القود الا وهو غير واجب له وانه لم يقده الا بالقود واجب له اختلف اهل العلم فى انه هل يجب الانتظار فى الخناية على الجاني حتى يتحقق منتهى الخناية فى نفس او عضو فمنهم من يقول لا يجب حتى ينتظر ما يؤول اليه الخناية وهو قول ابى حنيفة واصحابه ومنهم ٢٠ من يقول يجب القصاص من الجاني حين كان جنايته عليه مثل ما جناه عليه وهو قول الشافعى ولما منع صلى الله عليه وسلم القود حين كانت الخناية علمنا انه ممنعه مما لم يكن وجب له ولما أتاه فى حال اخرى عقلنا انها حال سوى الحال الاولى وعلمنا انه انما امر بالانتظار ليعلم ما يؤول اليه حال الخناية من برئه منها

او تلاف نفسه او عضوه فيها وفيما ذكرنا وجوب رفع القود عن الجاني حتى يوقف على ماتتنا هي جنايته وهو القياس اذ لا يختلفون ان الجناية لو كانت خطأ مات منها المجنى عليه ان الدية تجب في ذلك لادية ما سواها من العضر فكذلك اذا كانت الجناية عمدا تجب مراعاة ماتتنا هي اليه من ذهاب النفس . فيكون الحكم للنفس لالما سواها ويجب القود فيها لاني الاعضاء الذاهبة قبلها بالجناية واذا كان منها البرء كان الحكم للاعضاء الذاهبة بتلك الجناية ووجب فيها القود .

في القود بين العبيد

عن عمران بن حصين ان عبد لقوم اغنياء قطع اذن عبد القوم فقراء فلم يجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بينها قصاصا وروى عنه ان عبد القوم فقراء قطع اذن عبد لقوم اغنياء ، الحديث فيه من الفقه معنى يجب ان يوقف عليه وهو ان جنایات العبيد في الاطراف لا يوجب القود عند ابي حنيفة واصحابه وتوجب القود في النفس خلافا لمن يوجب القود فيهما عليهم كما في الاحرار وحديث عمران دال على عدم جريان القصاص في الاطراف بينهم، وما روى عن قيس بن عباد قال انطلقت انا والاشترالى على قتلنا هل عهد اليك رسول الله صلى الله عليه وسلم عهدا لم يعهد به الى الناس قال لا الا ما في كتابي هذا فخرج كتابا من قراب سيفه فاذا فيه المؤمنون تتكافأ دماؤهم ويسمى بذمتهم ادناهم وهم يد على من سواهم لا يقتل مؤمن بكافر ولا ذوعهد في عهده ومن احدث حدثا فعلى نفسه ومن احدث حدثا او آوى محدثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين، دال على وجوب القصاص بينهم في النفس لان تكافؤ دماء المسلمين في العبيد والاحرار على العموم فدل على ان العبيد بينهم قصاص في النفس من غير اعتبار قيمة وفيما دون النفس الى القيمة وهي تختلف باختلاف المقومين فرفع القصاص بين العبيد فيها وبين الاحرار والعبيد كذلك وعند مالك كذلك الا ان يقتل الحر العبد فيقتل وقد روى

مثل مذهب إبي حنيفة أنه لا تؤد بين العبيد فيما دون النفس عن عبد الله بن مسعود .

كتاب القسامة

فيه أربعة احاديث ،

في وجوب القسامة

- ٩ روى ان عبد الله بن سهل ومحبيصة خرجا الى خيبر من جهدا صاهبا بهم فاقى محبيصة فاخبر أن عبد الله بن سهل قتل وطرح في فقير او عين فاقى يهود فقال انتم والله قتلتموه فقاتلوا والله ما قتلناه فاقبل حتى قدم على قومه فذكر لهم ذلك ثم اقبل هو واخوه حويصة وهو اكبر منه وعبد الرحمن فذهب محبيصة ليتكلم وهو الذي كان يخبر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمحبيصة كبر كبر يريد السن فتكلم حويصة قبل ثم تكلم محبيصة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٠ لمحبيصة اما ان يدوا صاحبكم واما ان يؤذونا بحرب فكتب اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فكتبوا انا والله ما قتلناه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لحويصة ومحبيصة وعبد الرحمن أتخلفون وتستحقون دية صاحبكم قالوا لا قال فيحلف اكم يهود قالوا اليسوا بمسلمين فوداه رسول الله صلى الله عليه وسلم من عنده فبعث اليهم بمائة ناقة حتى ادخلت عليهم الدار ، فيه ايجاب الدية ١٥ قبل ان يحلف الاولياء على ما ادعوا بمجرّد وجود القتل بين ظهرانيهم وهذا باب متنازع فيه فطائفة اوجبوا الدية وان لم يقسم اولياء القتل على ذلك القوم منهم ابو حنيفة وابن ابي ليلى والثوري وطائفة تقول ان القسامة الواجب بها العقل باحد امرين اما ان يقول الرجل دمي عند فلان ثم يموت او يدعى اولياء الرجل على رجل انه قتل رجلا ويأتون بلوث من بيته وان لم تكن قاطعة ٢٠ منهم ما لك بن انس وطائفة تقول ان القسامة لا تجب ولا يجب بها عقل قتيل بوجوده بين قوم حتى يكون مثل السبب الذي قضى به رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقسامة فيه وهو ان خيبر دار يهود لا يخاطبهم غيرهم وكانت العداوة بينهم وبين الانصار ظاهرة وخرج عبد الله بعد العصر فوجد قتيلًا قبل

اللائن فقال الظن ان اليهود قتلتهم وكذلك القوم بينهم الحرب فلا يفترون
الا وقتيل بينهم اويأتى بيعة من المشركين من نواح لم يجتمعوا فيها فيثبت كل
واحد منهم على الاقرار على رجل انه قتله فتتوا طأ شهادتهم ولم يسمع بعضهم
شهادة بعض وان لم يكونوا ممن يعدل او يشهد عدل انه قتله لان كل سبب من
هؤلاء يغلب على عقل الحاكم انه كما ادعى الولي فللولي ان يقسم على الواحد
او الجماعة ممن امكن ان يكون في جملتهم ولا تكون القسامة عنده ولا وجوب
الدية الا بما ذكرناه ومن كان يذهب الى ذلك الشافعي ولما اختلفوا وجب
الكشف عما كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم في مثله فوجدنا في ذلك ما روى
عن الانصار ان القسامة كانت في الجاهلية قسامة الدم فاقرها رسول الله صلى الله
عليه وسلم على ما كانت عليه في الجاهلية .

وروى عنهم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ليهود - بدأ بهم يحلف
منكم خمسون فابوا فقال الانصار فقالوا ان يحلف على الغيب يا رسول الله ؟ ففعل
رسول الله صلى الله عليه وسلم ديتة على يهود لانه وجد بين اظهرهم ، فوقفنا
بذلك على ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل دية القتل الموجود بين
ظهراني اليهود قبل ان يقسم اولياؤه على اليهود انهم قتلوه وكذلك الصحابة
بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم جعلوا ديات القتلى الموجودين بين قوم
على القوم الذي وجد القتل بين ظهرانيهم وان لم تكن في ذلك قسامة كما روى
ان رجلا اصيب عند البيت فسأل عمر عليا فقال له دمه من بيت المال

وهذا مما ليس فيه قسامة على عمر ولا رآها فيه عمر وكان ذلك بحضرة
الصحابة من غير تكبر . ومثله ما روى ان شيخا زحم في المسجد على عهد علي
ابن ابي طالب فرفع ذلك اليه فوداه من بيت المال ، وكذا حكم عمر على
اهل الذمة ان قتل رجل من المسلمين بارضكم فعليكم الدية ، وقد كان وجد
قتيل بين وداعة وحى آخر والقتيل الى وداعة اقرب فقال عمر لوداعة يحلف
منكم خمسون رجلا بالله ما قتلناه ولا نعلم قاتلنا ثم اغرمون فقال له الحارث
أتحلف

أنحلف ونعزم ؟ قال نعم .

- واما القتل الموجود في موضع لا اهل له ولا يعلم من قتله فيه الدية لا غير وهكذا كان ابو حنيفة وأصحابه يقوون فيه وقد شد ذلك قوله صلى الله عليه وسلم للانصار في اليهود اما ان يدوا صاحبكم واما ان يؤذونا بحرب من الله قبل ان يكون من الانصار في ذلك قسامة اذ لا يكون اذا انهم بحرب الا في •
- منع واجب عليهم وما في حديث ابي سلمة وسليمان بن قول رسول الله صلى الله عليه وسلم استحقوا فقالوا أنحلف على الغيب يحتمل ان يكون اراد به استحقوا ببيعة تقيمونها على قتل صاحبكم بعينه فنقتله لكم به وما في حديث ابي ايلي من قوله صلى الله عليه وسلم للانصار أنحلفون ؟ لا يدل على انهم لا يستحقون ما ادعوه
- الا بعد ايمانهم اذ قدم ما دل على وجوب الدية لهم بمجرد وجود القتل بينهم ١٠
- وقد انكر عبد الرحمن بن بجيد ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم قال احلفوا على ما لا علم لكم به ولكنه كتب الى يهود خيبر حين كلمته الانصار انه قد وجد قتل بين ابياتكم فدوه فكتبوا اليه يحلفون بالله ما قتلاه ولا يعلمون له قاتلا فوداه صلى الله عليه وسلم من عنده وهذا هو الاولى من ان يأمر احدا بالحلف على ما لا علم له به ولان ابن بجيد من قوم المقتول فهو اعنى بالأمر من ليس منهم . ١٥
- والحق ان قوله صلى الله عليه وسلم للانصار أنحلفون وتستحقون دم صاحبكم ليس بأمرهم بالحلف على ما لا يعلمون بل قال ذلك على التقرير لهم ان ذلك لا يصح كما قال الله تعالى (أتقواون على الله ما لا تعلمون) ويحتمل انه صرف الأمر اليهم ليحلفوا على ذلك ان يثقوه وعلموه بما قد يقع لهم به العلم من الاسباب الموجبة له من غير المشاهدة او يترفعوا عنه ان لم يتحققوا فترفعوا عن الايمان اذ لم يكن •
- عندهم علم بدعواهم الا غالب ظنهم وعن سهل بن ابي حنيفة قال وجد عبد الله ابن سهل قتيلا في قليب من قلب خيبر فجاء اخوه عبد الرحمن بن سهل وعماه حويصة وحبيصة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذهب حبيصة ليتكلم فقال صلى الله عليه وسلم الكبر فتكلم الكبر احد عميه الكبير منهما قال يا رسول الله

انا وجدنا عبد الله بن سهل قتيلا في قليب من قلب خيبر وذكر عدو امة يهود لهم قال ائتبرك يهود بخمسين يمينا انهم لم يقتلوه، قال كيف رضى بايمانهم وهم مشركون، قال فيقسم منكم خمسون انهم قتلوه؟ قالوا كيف نقسم على ما لم نره؟ فوداه رسول الله صلى الله عليه وسلم من عنده .

فيه تبديلة رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهود في الايمان وهذا خلاف ما في حديث مالك وهو أن يبدأ فيها اولياء الدم وهذا اولى بالحالة رواته واكد ذلك ما روينا من قضاء عمر على الحارث بن الازمع وقومه مما لا يسع خلافه وقد وهم ابو يوسف في احتجاجه بهذا الحديث على ابي حنيفة في ان القسامة والدية انما تكون على ما لى الموضوع الذى وجد القتل فيه لا على مكانه فقال بهذا الحديث ، اقول اذا كانت دارها مكان لا يملكونها ولها ما لى كون بعداء عنها فاقسامة والدية على سكانها لان خيبر كانت للمسلمين وكان اليهود عما لهم فيها لانها كانت يهودية صلحا وقد شد ذلك ما في حديث سهل اما ان يدوا صاحبكم واما ان يأذنوا بحرب من الله ، وروى بعض الرواة في حديث سهل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نصاراً تحلفون خمسين يمينا وتستحقون دم قتيلكم او صاحبكم ، فيه ان الدم يستحق بالقسامة ولكن لمخالفة ان هذا الحديث روى بالشك بان ما يستحقونه هو الدية والاقود والله اعلم غير أن في حديث مالك عن ابي ليلى عن سهل قال اما ان يدوا صاحبكم واما ان يأذنوا بحرب ، فالواجب ان يرد الحديث الذى وقع فيه الشك الى الحديث الذى لا يشك فيه وفيما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل دية الانصارى الذى قتل بخيبر على اليهود لانه وجد بين اظهريهم . وفيما روى عنه انه اذاها من عنده .

وروى انه ودى القتل من ابل الصدقة ، يحتمل ان يكون قول من قال انه وداه من عنده اى بما يده عليه وان لم يكن ملكا له دفعا للتضاد ويحتمل ان يكون غيرها من عنده وقد جعلها واجبة على غيره فغيرها من حيث لا يجب

عليه

- عليه غرمها ولم يدفع ان يكون قد تقدم قضاؤه بها على من قضى بها عليه ويحتمل ان يكون اذاؤه لذلك من ابل الصدقة لا غرما عن اليهود لانهم ليسوا من اهل الصدقة وفي ذلك ما قد دل على ان من غرم عن رجل ديناً كان عليه لمن هو له لم يملك الذي كان عليه الدين شيئاً مما غرمه عنه وهكذا كان يقول محمد فومن تزوج امرأة على مائة فادى المهر رجل عنه تلك المائة ثم طلقها قبل الدخول فالنصف مردود الى المؤدى لا الى الزوج وهو الحق لان الدرهم خرجت من ملك المؤدى الى الزوجة لا الى ملك الزوج خلافا لما قاله مالك فيمن ادى عن رجل ديناً بغير امره الى من هو له انه يرجع بذلك على المديون لانه مملوكه باذنه اياه عنه وقد علمنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يدفع من ابل الصدقة ما دفع ليرجع اليه مثله وما رويناه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان لا يصلى على من ترك ديناً لم يترك له وقاه وان ابا قتادة لما ضمن عن المتوفى الدين صلى عليه ، دليل على ما قلنا وروى عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان ابن محيصة الا صغرا صبح قتيلاً على ابواب خيبر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقم شاهدين على قتله ادفعه اليك برمته فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ومن اين اصيب شاهدين وانما اصبح قتيلاً ١٥ على ابوابهم قال فتحلف خمسين يمينا قال يا رسول الله وكيف احلف على ما لا اعلم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فتستحلف منهم خمسين فقال يا رسول الله وكيف تستحلفهم وهم كفار وهم مشركون فقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ديتهم عليهم واعانهم بنصفها ، ففيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قسم ديتهم على اليهود بغير حلف كان في الدعوى عليهم وفي ذلك ما قد دل على ان الدية ٢٠ لزمهم بوجود القتل بين اظهرهم وفيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عا ونهم بنصف الدية وذلك عندنا كان منه عونا لانا نصار لا عن اليهود لان الذي غرمه في ذلك انما كان من الاموال التي تحل لليهود (١) .

كتاب الجنايات

في قتل المؤمن بالكافر

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم المسلمون تتكافأ دماؤهم ويسمى
 بذمة بينهم اذ ناهم وهم يد على من سواهم ، لا يقتل مؤمن بكافر ، ولا ذ وعهد في
 عهده ، فيه التسوية بين دماء المسلمين في القصاص والدية شريفا كان او وضيعا
 رجلا كان او امرأة حتى الرجل بالمرأة كعكسه والمراد بالذمة الامان حتى
 لو آمن رجل من المسلمين العدو واما نفاذ ذلك على جميع المسلمين وحرم اخفاره
 كما روى في امان زينب ابنة النبي صلى الله عليه وسلم زوجها ابوالعاص بن
 الربيع ، وقوله اذ ناهم يحتمل ان تكون المرأة او العبد واذ كان امان
 العبد جائزا فاما المسلمة اخرى ، وفي قتل المؤمن بالكافر قولان لاهل العلم احدهما
 ان ذلك على التقديم والتأخير تقديره لا يقتل مؤمن ولا ذ وعهد في عهده
 بكافر اي كافر غير ذي عهد فيقتل المؤمن بالكافر الذمي وهو مذ هب ابى حنيفة
 وابى يوسف وعهد والثاني ان قوله ولا ذ وعهد كلام مستأنف فلا يقتل المؤمن
 بالكافر المعاهد وهو تأويل الشافعي وكان مذ هب مالك كذلك ولكن يلزم
 ان لا يقتل ذ وعهد بحال لو كان مستأنفا ولا خلاف ان ذ العهد يقتل قصاصا
 عن قتيله من المسلمين او المعاهدين فنعقلنا بذلك ان المراد بمن لا يقتل في عهده
 انما هو بمعنى خاص ولا خاص في هذا غير الكافر الحرابي لانه انعطف عليه فصار
 المراد بمن لا يقتل به المؤمن المذكور ايضا الحرابي ووجب ان يقتل المؤمن
 بالمعاهد وقياسا على السرقة فان المسلم بقطع بسرقة مال المعاهد فكذلك يقتل
 اذا قتله لان حرمة النفس كحرمة المال بل أكد لان العبد يسرق مال سيده
 فلا يقطع ويقتله فيقتل به .

في من اُشَارَ بِمُحْدِثَةٍ عَلَى رَجُلٍ

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من اُشَارَ بِمُحْدِثَةٍ إِلَى

- احد من المسلمين يريد بها قتله فقد وجب دمه اي حل دمه من قوهلم وجب
دمي على فلان اي حل دمي عليه وحل دمه لكل من يقدر على الدفاع عنه ان
يحجز عن الدفاع عن نفسه وذلك لانه لو تم له ما قصده من القتل لوجب له
قبل امضاء ما قصده اليه حتى لو كان لا يجب دمه بالامضاء لم يجب قبل
الامضاء كالمجنون اذ اشهر سلاحا على رجل فانه لو قتله كان عليه دية ، وقد روى
عن ابي حنيفة في رجل شهر على رجل سيفه فقطع يده ثم قتله المشهور عليه قال
عليه القود ولم يحك فيه خلاف وليس هذا خلافا للحد يث ولكنه على ان الشاهر
لما قطع يده كف عن اشهاره عليه فحرم بذلك قتله فاما اذا بقي بعد قطعه يده
على ما كان عليه مما شهر به سيفه عليه فهو بذلك في حكمه قبل قطع يده .

١٠ في نزع ثنية العاض

- روى ان رجلا عض آخر على ذراعه فجذبها فانزعت ثنيته فرفع ذلك
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اردت ان تأكل او تقضم - شك المحدث -
لحم اخيك كما يأكل او يقضم الفحل ، فابطلها . ذكر من طرق بالفاظ متقاربة اوجب
بعض العلماء ارش ثنتي العاض على العضوض منهم ابن ابي ليلى والحق بطلان
الارش لانه لو تم قصد العاض اوجب عليه القصاص كما تقدم في المشير بالحد يد
ليقتله .

- لا يقال ان العض لا قود فيه لانه كسر عظم لان العض باطراف
الاسنان لا يكسر العظم وانما ياتي على جلدة الذراع او بجاوزها الى العظم
فيجب فيه القصاص كوضحة الرأس باجماع وانما يمكن كسر العظم بالقضم
الذي هو بجميع الاسنان ثم لو كان العاض مجنونا يجب له ارش الثنية على
ما اصلناه فيوافق معنى الحديثين .

في حذف من اطلع عليه

عن ابي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو طلع علينا (١)

رجل لخدمته فقفا عينه ما كان عليك جناح . وروى ان رجلا اطلع في جحر
في باب النبي صلى الله عليه وسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم يحك رأسه بالمدري
فقال لو علمت انك تنظر اطعنت به في عينك انما جعل الاذن من قبل الابصار
وروى من اطلع في بيت قوم بغير اذنهم فقد حل لهم ان يفقأوا عينه
و روى ان اعرابيا اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقم عينه خصا صة الباب
فبصر به رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ سهمها او عودا محمدا وجاء به ليفقأ عين
الاعرابي فانقمع الاعرابي فذهب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما انك
لو ثبت لفقأت عينك .

وفي رواية قال انس فكأنني انظر الي رسول الله صلى الله عليه وسلم
يختله ليطعنه ، لما كان حق صاحب الدار ان لا يطلع عليه كان له قطع الاطلاع
وان كان فيه اتقلاع عين المطلع لانه فعل ماله ان يفعل فلا ضمان عليه وروى
مرفوعا من اطلع في دار قوم بغير اذنهم فقفا وعينه فلا دية ولا قصاص ، ولما
جاءت الاخبار بحية التواتر ولم يستعملها الفقهاء لان قطع الاطلاع قد يحصل
بازجر باللسان فاذا يجب عليه الضمان نظرا فيه فوجدنا جهاد العدة ولا يقاتل
فيه الا بعد الدعوة فان قاتلوهم قبل الدعوة لعلمهم بما يدعون اليه لم يكن فيه
لوم ولا ضمان نفس ولا مال والمرتد ان قتل قبل الاستتابة جاز وان كان احسن
الاستتابة قبل القتل فكذلك المطلع ان اعلمه قبل الفقه كان حسنا وان لم يفعل
كان جائزا وليس عليه دية ولا قصاص وهذا مما لا يتسع خلافه لما روينا .

كتاب الرجم

عن ابن عباس انه سمع عمر بن الخطاب وهو جالس على المنبر يقول
ان الله عز وجل بعث النبي محمدا صلى الله عليه وسلم بالحق فانزل عليه الكتاب
فكان فيما انزل عليه آية الرجم فقرأها ووعيناها ورجم رسول الله صلى الله
عليه وسلم ورجما بعده فلخشى ان يطلع بالناس زمان ان يقول قائل والله ما نجد

الرجم في كتاب الله فيضلو اترك فريضة انزلها الله وان الرجم في كتاب الله على من زنى اذا احصن من الرجال والنساء اذا قامت البينة او كان الحبل او الاعتراف .

في قول عمر دلالة على وقوفه ان الرجم ثابت بالكتاب وغيره مثل
ابى بكر وعثمان وعلى رضى الله عنهم لم يكتبوها في القرآن لعلمهم ان النسخ لحقها .
وكان ابو بكر عند جمعه للقرآن سأل زيد بن ثابت النظر في ذلك فابى عليه حتى
استعان عليه بعمر بن الخطاب ففعل فكانت تلك الكتب عند ابى بكر حتى توفي ثم
كانت عند حفصة فارسل اليها عثمان فابى ان تدفعها اليه حتى عاهدها ليردنها اليها
فبعثت بها فنسخها عثمان في هذه المصاحف ثم ردها اليها فلم تزل عندها حتى ارسل
مروان بن الحكم فآخذها فخرقها فكان ابو بكر قد وقف على نسخها من القرآن .
وردت الى السنة وعثمان ايضا قد وقف على ذلك وقال على بن ابى طالب لما جلد
شراحة ثم رجمها جلدتها بكتاب الله ورجعها بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم
وتابعه على ذلك زيد بن ثابت وهو الذى كان يكتب القرآن لابي بكر فكان علمهم
بنسخها اولى من ذهاب ذلك على عمر لان من علم شيئا حجة على من لم يعلمه
وترك عمر كتابتها في المصحف دليل على انه قد رأى من ذلك ما رواه بيان بها .
ذكرنا ان الرجم سنة من سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا آية ثابتة الآن
من كتاب الله تعالى .

في حد المقر بالزنا

روى عن سهل بن سعد أن رجلا من اسلم جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم فقال انه زنى بامرأة سماها فارسل النبي صلى الله عليه وسلم فدعاها فسألها عما
قال فانكرت فجلده وتركها وروى ان امرأة اتت النبي صلى الله عليه وسلم
فقالت زنى بى فلان . فبعث الى فلان فسأله فانكر فرجم المرأة ، فيه اقامة حد الزنا
على المقر دون المنكر منها وهو مذهب ابى يوسف وقال بعضهم لا يحد المقر منها

ايضا اذ كان للنكر منها مطالبة المقر بمجد القذف لانا نحيط علما انه لا يجتمع على المقر
الحدان جميعا لانه ان كان صادقا كان زانيا لا قاذفا وان كان كاذبا يكون قاذفا
لا زانيا وهو قول ابي حنيفة وقد احتج عليه بما روينا ولا حجة عليه بما روي
عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما عز بن مالك احق
ما بلغني عنك؟ قال وما بلغك عني؟ قال انك اتيت جارية آل فلان فأقرت علي
نفسه اربع مرات فأمر به فرجم .

وبما روي عن يزيد بن نعيم بن هزال وكان هزال استرجم لما عز
قال كانت لاهله جارية ترعى غنما وان ما عزا وقع عليها وان هزال اخذته فقال
انطلق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فتخبره بالذي صنعت ان ينزل فيك
١٠ قرآن فأمر به نبي الله فرجم فلما عضه مس الحجارة انطلق يسعى فاستقبله رجل
بلحي جمل فصر به فصرعه فقال صلى الله عليه وسلم يا هزال لو كنت ستوت به بثوبك
كان خيرا لك ، فعلم ان المقر بانزاعا على نفسه هذا الرجل لا المرأة ، وعلم انه
هو ما عز بن مالك وعلم ان المرأة التي زنى بها امة لا حد عليه في رميه اياها
بخلاف ما اذا اقر بانزاعا بحرة فانه يجب لها عليه برميها اياها حد القذف فبان
بحمد الله انه لا حجة فيه لمن ادعاه على ابي حنيفة . ١٥

في الستر

روي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الامير اذا ابتغى
الريبة في الناس افسدهم ، امر الله تعالى عباده بالستر وان لا يكشفوا عنهم
ستره الذي سترهم به فيما يصيبونه مما قد نهاهم عنه لمن سواهم من الناس فكان
٢٠ الامير اذا تتبع ما امر الله تعالى بتترك تتبعه امثال الناس ذلك منه فكان في ذلك
افسادهم ، ولا يقال امر النبي صلى الله عليه وسلم انيسا ان ياتي امرأة
الرجل الذي ذكر له عنها انها زنت فيسأ لها وان يبرجها ان اعترفت ، لان
تلك امرأة ذكر ابو انزاع انها زنت فكان يلزمه ان يسأل فان اعترفت حدث

وان

وان انكرت جلد قاذفها وقد كان الشافعي يقول ليس الامام اذا رمى رجل بالزنا ان يبعث اليه فيسأله عن ذلك لانه تعالى قال (ولا تجسسوا) .

قال الطحاوي ان ابن هذا الخصم المذكور في الحديث كان يقر بزناه بامرأة الآخر وهو في اقراره بزناه بها قاذف لها ان انكرت فلها وقف النبي صلى الله عليه وسلم على وجوب احد الحدين عليه اما حد الزنا ان اقرت واما حد القذف ان انكرت دعت به الضرورة الى استعمال ما تقواه المرأة منه بالزنا .

كتاب الحدود

قال سعد بن عباد يارسول الله أرأيت ان وجدت مع امرأتى رجلا امهله حتى آتى بأربعة شهداء فقال نعم انما اطلق صلى الله عليه وسلم امهاله ١٠ له وان كان تغيير المنكرات على الفور لتقوم الحجة عليهما فيقام عليهما الحد كما يحل النظر عمد للشهود ولا يقدرح ذلك في عد التهم لقصد هم اقامة حد الله على من يستحقه وهو قول ابى حنيفة وصاحبيه ثم في اطلاق اربعة شهداء سوى الزوج دليل على عدم جواز شهادة زوجها عليها خلا ما مالك والشافعي لانه لو كانت شهادته في ذلك جائزة لقال صلى الله عليه وسلم جوابا لسؤاله وما ١٥ حاجتك الى اربعة يشهدون على ذلك اطلب ثلاثة سواك حتى تكون انت وهم شهداء على ذلك اذ كان وجود الثلاثة ايسر عليه واقتصر مدة .

في وطء امته الابن

عن جابر أن رجلا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان لي مالا وعيالا وان لابي مالا وعيالا انه يريد أن يأخذ مالي الى ماله فقال ٢٠ رسول الله صلى الله عليه وسلم انت ومالك لا يبك ، فيه انه صلى الله عليه وسلم جمع بين الابن وماله بخلافهما لانيه ولم يكن جعله لانيه على معنى تملكه اياه ولكن على ان لا يخرج عن قول ابيه فكذلك ماله لا ينبغي له ان يخرج عن قول

ابيه فيه وهذا كقول ابي بكر للنبي صلى الله عليه وسلم انما انا و مالي لك يا رسول الله
يعنى ان اقوالك وافعالك نافذة في وفي مالي ويؤكد له قوله تعالى (والذين
هم لقر وجههم حافظون الا على ازواجهم او ما ملكت ايمانهم)، فلما لم يحل
وطء امة الابن للاب بالاجاع وحل لابن وطء امة نفسه بالاجاع دل
على ان ملك الابن فيها ملك تام صحيح بخلاف ملك الاب وقال تعالى (لابويه
لكل واحد منهما السدس مما ترك) ومحال ان يجب للام بوفاء ابنها شيء من
مال ابيه او يقضى ديونه من مال ابيه او تنفذ وصاياه فيه .

في الحدود وكفارة

عن علي بن ابي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
١٠ اذنب ذنبا في الدنيا فعوقب به فآله عز وجل اكرم من ان يشن عقوبته على عبده
ومن اذنب ذنبا في الدنيا يستره الله عز وجل عليه وعفا عنه فآله اكرم من ان
يعود في شيء قد عفا عنه ، يعنى الله اكرم من ان يعود الى شيء قد عفا عنه
في الدنيا فيعاقب عليه في الاخرى ، اذ من الذنوب ما لها عقوبة في الدنيا وعقوبة
في الاخرى قال تعالى (ذلك لهم خزي في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم)،
١٥ وليس المراد بالعفو العفو المطلق لانه لا يجوز أن يعاقب عليها حيثئذ فلا يكون
ترك العقوبة كرم ما لان الكرم ترك ما له فعله وفعل ما له تركه فاذا ستر الله تعالى
على عبده في الدنيا كان الامر اليه في الآخرة ان شاء عفا وان شاء عاقب على
ماروى عبادة بن الصامت قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فقال لنا تبا يعونى
على ان لا تشركوا بالله شيئا - وقرأ عليهم الآية (فمن وفى منكم فأجره على الله) ومن
٢٥ اصاب من ذلك شيئا فعوقب به فهو كفارة له ومن اصاب من ذلك شيئا فستره
الله عليه فهو الى الله ان شاء غفر له وان شاء عذبه ، والمرجو من الله الكريم
الغفران في الآخرة كما فعل في الدنيا وعن عائشة لا يستر الله عز وجل على عبد
في الدنيا الا ستره عليه في الآخرة ، فعلى العباد ان يرجوا مغفرة ما عدا الشرك

فانه اهل التقوى والمغفرة وقواه فعوقب به فهو كفارة، معناه فيما عد الشرك وهذا جائز في اللغة على ما تقدم في غير هذا المقام وفي حديث عبادة قال اخذ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا كما اخذ على النساء لا تشركون بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا اولادكم ولا يعضه بعضكم بعضا ولا تعصوني في معروف امرتكم به فمن اصاب منكم منهن واحدة فعجلت عقوبته فهو كفارته . ومن اخرت عقوبته فامر به الى الله ان شاء عذبه وان شاء غفر له ، العضه الكذب قال الشافعي من كذب على اخيه فقد عضه وقيل هو السحر وعن ابن مسعود قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا انبئكم ما العضه هي النيمة اقالة بين الناس ، وروى - الفارقة بين الناس ، وعنه قال كنا نقول في الجاهلية ان العضه السحر والعضه فيكم اليوم اقالة ، حسب الرجل من الكذب ان يحدث بكل ما سمع ، ١٠ وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم مرفوعا أتدرون ما العضه ؟ قالوا الله ورسوله اعلم قال هو نقل الحديث من بعض الناس الى بعض ليفسدوا بينهم ، وقال الخليل العضه الافك والبهتان وقول الزور والعضة شجر الشوك والمذكور في حديث انس وابن مسعود انما هو العضه لا العضة والعضه هو القطع .

١٥ في قطع يد المخزومية

روى ان امرأة مخزومية كانت تستعير المتاع وتجحده فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بقطع يدها فاقى اهلها اسامة فكلموه فكلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم يا اسامة الا اراك تكلمني في حدم من حدود الله ثم قام النبي صلى الله عليه وسلم خطيبا فقال انما هلك من كان قبلكم انه اذا سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق فيهم الضعيف قطعوه والذي نفسي بيده ٢٠ لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها فقطع يد المخزومية ، انما قطع يدها لانها سرقت ولم يذكر في الحديث سرقتها بل ذكرها بما عرفت به مما كان خلقها وعادتها وقد ذكر ذلك في غير هذا الحديث من ذلك ما روى ان قريشا

اهمهم شأن المخزومية التي سرقت، الحديث، ومن ذلك ما روى ان امرأة سرقت في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة الفتح فأتى بها فحكمه فيها اسامة الحديث .

في الصدقة على السارق

٥ قيل لصفوان بن امية من لم يهاجر هلك تقدم صفوان بن امية المدينة فنام في المسجد وتوسد رداءه فجاءه سارق فأخذ رداءه من تحت رأسه فأخذ صفوان السارق فجاء به الى النبي صلى الله عليه وسلم فأمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تقطع يده فقال صفوان اني لم ارد هذا هو عليه صدقة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فها قبل ان تأتيني به، هذا حديث صحيح من جهة اشتهاره وان لم يكن قائم الاسناد كحديث لاونسية لوارث، واذا اختلف المتبايعان والسلة قائمة تحالفا وترادا، وما اشبه ذلك من الاحاديث التي استغنى عن طلب الاسناد فيها لصحتها عند العلماء. فيه دليل على انه لو تصدق به قبل ان يأتيه به الى الامام لمسا وجب عليه قطع وهو قول ابى يوسف وذهب مالك الى انه يقطع ايضا وقال ابو حنيفة ومجد لا يقطع اذا تصدق به عليه قبل ان يصار به الى الامام وبعده ولا خلاف ان السارق اذا قر بسرقة عند الامام لغائب ١٥ قطع وكذلك اذا قامت بينة على سرقتها من صاحبها او ممن يقوم مقامه واختلفوا اذا اقام البينة رجل اجنبي فقال ابو حنيفة والشافعي لا يقطع لانه لا يجوز أن يقضى بالسرقة للغائب واذا لم يقض له بها كانت في الحكم لمن هي في يديه فاذا وجب القطع على السارق باقراره او بينة يقيمها المروق منه على السرقة ٢٠ انها ما له كانت هبته اياها لسارتها وصدقته بها عليه لا ترفع القطع عنه فيها كما قال ابو يوسف .

في اقالة الكرام عثراتهم

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم اقبلوا ذوى الهيات عثراتهم،

الحدود

الحكود مستثناة عن ذلك والمراد بدوى الهيئات اهل المروءة والصلاح يبينه ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يجافوا عن عقوبة ذوى المروءة والصلاح ، والمأمورون بالتجافي عن زلات ذوى الهيئات هم الائمة الذين اليهم اقامة العقوبات على ذوى الجنائيات ، روى عن محمد بن ابى بكر بن عمرو بن حزم انه قضى بذلك فى رجل من آل عمر بن الخطاب شيخ رجلا وضربة فارسله . وقال انت من ذوى الهيئات وعن عائشة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقبلوا ذوى الهيئات عثراتهم .

ويحتمل ان يكون المأمور هو المجنى عليه او اولياؤه لان الجنابة لما لم تكن خلقا لهم ولا عادة وانما كانت منهم هفوة فكان الاحسن بهم الصفرح وترك حقوقهم فيها كما فى سائر الحقوق الواجبة لهم لا الائمة فان الحقوق ليست لهم . وكما ان الحقوق المالية لا رباها العفو وفى الدماء المحرمة لا رباها كذلك فى الاعراض العفو لا صحابها لا الائمة الذين يقيمونها لهم قال صلى الله عليه وسلم ان دماءكم واموالكم واعراضكم حرام عليكم ، والزلات التى امرنا بالتجافي عنها هى ما لم يخرج فاعلها من دائرة ذوى المروءات فاما من اتى حراما قذفا او ما سواه مما يوجب الحسد فلا يجب التجافي عنه لانه خرج بذلك عن ذوى الهيئات . والصلاح وصار من اهل الفسق فيحدر دعاله واغيره .

فى التعزير والتأديب

روى عن النبى صلى الله عليه وسلم لا يجلد فوق عشر جلدات الا فى حد من حدود الله ، قال به الليث مرة وتركه اخرى وقال العشر على قدر الجرم فان كان غليظا غلظ فى العشر وان كان خفيفا خفف فيها وخالفه الفقهاء فقالوا . للامام ان يتجاوز العشر فى التعزير واختلفوا فى الحد الذى لا يتجاوزه فيه فمنهم من قال لا يتجاوزه خمسة وسبعين سوطا وهو قول ابن ابي ليلى وقيل لا يتجاوز تسعة وسبعين سوطا وهو قول ابى يوسف مرة ومنهم من قال له ان يتجاوز به اكثر الحد ود على قدر الجرم وهو قول مالك بن انس وابى يوسف مرة وقال

مرة ثالثة بقول أبي حنيفة وإنما وسع لهم خلاف هذا الحديث لما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جلد في الخمر أربعين ولم يكن ذلك حدا منه في الخمر أربعين وإنما قصده إلى جلد لا توقيت فيه بدليل ما روى عن علي أنه قال من شرب الخمر فجلده ثمانين وديناره لأنه شيء صنعناه . وأنه قال ما حددت حدا فأت فيه فوجدت في نفسي ألا الخمر فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبين فيها ، وقد جلد أبو بكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم في الخمر أربعين وجلده عمر فيه باستشارة الصحابة ثمانين ولو كانت الأربعون فيها حدا لما تجاوزها همر وقد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بسكران فامر من كان عنده فضربوه بما كان في أيديهم ثم حثا عليه التراب ثم أتى أبو بكر بسكران فتونى إلى معبوده فضربه أربعين ثم أتى عمر بسكران فضربه أربعين .

وكان ضرب أبي بكر وعمر على التحري لضرب النبي صلى الله عليه وسلم لالآن ذلك الضرب كان مقصودا به إلى عدد معلوم وإذا كان الذي كان من النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن حدا كان فيه تجاوز العشرة الأسواط في التعزير فعارض ذلك ما روى فيها فلما تعارضا ولم يعلم الناسخ من المنسوخ وسع النظر للمخالفين في ذلك ووجب طلب الأولى فكان ما ثبت في عقوبة شارب الخمر أولى مما روى عنه في العشر جلدات لعمل الصحابة من بعده وروى أن علي بن أبي طالب أتى بالنجاشي قد شرب الخمر في رمضان فضربه ثمانين ثم أمر به إلى السجن ثم أخرجه من القيد فضربه عشرين ثم قال إنما جلدتك هذه العشرين لانفطارك في رمضان وجرأتك على الله عز وجل .

وروى عن عمر بن الخطاب قال كتب حاطب بن أبي بلتعة إلى أهل مكة فاطلع الله عز وجل نبيه فبعث عليا والزبير في أثر الكتاب فادركا امرأة فاستخرجاه من قرن من قرونها فاتيا به النبي صلى الله عليه وسلم فقرأ عليه فارسل إلى حاطب فقال يا حاطب أنت كتبت هذا الكتاب قال نعم

يا رسول الله قال فما حملك على ذلك قال يا رسول الله اما والله اني لما صبح
 لله وار سواه ولكنني كنت غريباً في اهل مكة وكان اهل بين اظهرهم نخشيت
 عليهم فكتبت كتاباً لا يضر الله ورسوله وعسى ان تكون فيه منفعة لاهلي قال
 عمر فاخترت سبيتي ثم قلت يا رسول الله مكنتني من حاطب فانه قد كفر
 فاضرب عنقه فقال صلى الله عليه وسلم يا ابن الخطاب ما يدريك لعل الله
 عز وجل اطلع على اهل هذه العصاة من اهل بدر فقال (اعملوا ما شئتم فقد
 غفرت لكم) .

- وفيما روى عن ابن عباس من ان الشرايين كانوا يضربون على عهد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بالأيدي والنعال والعصا حتى توفي رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فكانوا في خلافة أبي بكر أكثر منهم في عهد النبي صلى الله عليه وسلم
 فقال أبو بكر لو فرضنا لهم حد انتوني نحو ما كانوا يضربون في عهد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فكان أبو بكر يجلد هم اربعين حتى توفي ثم كان عمر من
 بعده يجلد هم كذلك اربعين حتى أتى برجل من المهاجرين الاولين وقد شرب
 فامر به ان يجلد فقال لم تجلدني؟ بيني وبينك كتاب الله فقال عمر وای کتاب
 الله تجد أن لا اجلدك قال ان الله يقول في كتابه (ایس علی الذین آمنوا
 وعملوا الصالحات) الآية فان آمن الذین آمنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا
 وآمنوا ثم اتقوا واحسنوا، شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بدراً
 واحداً والخندق والمشاهد فقال عمر ألا تردون عليه قواه فقال ابن عباس ان هؤلاء
 الآيات انزل ان عذرا المؤمنين وحجة على الباقيين فعذرا لما ضوبوا بهم لقوا الله
 عز وجل قبل ان تحرم عليهم الخمر والميسر والانصاب والازلام) ثم قرأ حتى اتم
 (يا ايها الذین آمنوا انما الخمر والميسر والانصاب والازلام) ثم قرأ حتى اتم
 الآية الاخرى فان كان من الذین آمنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا وآمنوا ثم
 اتقوا واحسنوا فان الله تعالى قد نهى ان يشرب الخمر قال عمر صدقت قال عمر
 ها اترون؟ قال على نري اذا شرب سكر واذا سكر هدى واذا هدى اقرى

وعلى المفتري ثمانون جلدة فامربه عمر خلفه ثمانين والمعنى فيما كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم في رفعه العقوبة عن حاطب لانه كان من اهل بدر وعدم رفع عمر العقوبة عن قدامة وهو من اهل بدر هو ان من السنة اقالة ذوى الهيئات عثراتهم الا في حد من حد وداقه وكان الذي من حاطب لا يوجب حد انتعجاني له رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه لانه من ذوى الهيئات لشهوده بدرا ولما كان عليه من الامور المحموده وكان الذي من قدامة فيه حد فلم يرفعه عمر عنه ولا الصحابة فارتفع التضاد عن هذه الروايات بحمد الله .

في من افتري على جماعة

روى ان هلال بن امية قذف امرأته في زمن النبي صلى الله عليه وسلم بشريك بن سحابة فقال انبي صلى الله عليه وسلم البينة اوحد في ظهرك فقال اذا وجد احدا رجلا مع امرأته التمس البينة قال فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يقول البينة والا حد في ظهرك فقال هلال والذي بعثك بالحق اني لصادق ولينزلن الله في امرى ما يبرئ ظهري من الحد فنزلت آية اللعان .

في قوله صلى الله عليه وسلم البينة والا حد في ظهرك دليل على ان الذي وجب عليه حد واحد وهو بقذفه اياها بشريك قاذف لها جميعا كما يقول ابو حنيفة ومالك واصحابهما خلافا لغيرهما من يرى عليه لكل واحد منهما حدا وهو موافق لما كان في قذف عائشة رضي الله عنها قالت لما انزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم نوح فجلس على المنبر فتلا على الناس ما انزل الله عز وجل (ان الذين جاؤا بالافك عصبية ، انكم لا تحسبوه شرالكم) الآية قالت ثم نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر برجلين وامرأة فضربوا احدهم ثمانين ثمانين وهم الذين تولوا كبر ذلك حسان ومسطح وحننة ، قال الطحاوي ، ولا تعلم عن احد من الصحابة ولا عن التابعين خلاف هذا .

في زنا الامت

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الامة اذا زنت ولم تحصن قال ان

- ان زنت فاجلدوها ثم ان زنت فاجلدوها ثم ان زنت فاجلدوها ثم بيعوها
 واوبضفيرا، قال ابن شهاب لا ادرى بعد الثالثة ام الرابعة والضيفير الحبل قيل
 في قوله ولم تحصن دليل على انها اذانت وقد احصنت فحكها بخلاف ذلك والا
 لم يبق الذكر الاحصان فائدة وما روى عثمان بن الاسود انه قال ليس على العبد
 حد ود يعارض قوله تعالى (فاذا احصن فان آتين بقا حشة فليمن نصف ما على
 المحصنات من العذاب)، قرأ بعضهم بالفتح وهو قراءة عبدالله بن مسعود روى ٥
 ان معقل بن مقرن سأله فقال امتي زنت قال اجلدوها خمسين قال انها لم تحصن
 قال أليست مسلمة؟ قال بلى قال فاسلامها احصانها. وقرأ بعضهم بالضم وهو قراءة
 ابن عباس يعني اذا احصن بالازواج وفيه انها اذا زنت قبل الزوج لا يجب
 عليها حد، وما ورد في جلد الامة اذا زنت ولم تحصن يكون على الادب لا على
 الحد ولهذا لم يذكر فيه حد ابل ذكر جلد الكن ذكر التوقيت يدل على انه ١٠
 حداذ الادب لا توقيت فيه وانما هو على مقادير الاجرام، روى ابو هريرة قال
 اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل فقال جاريتي زنت فتبين زناها قال اجلدوها
 خمسين ثم اتاه فقال عادت فتبين زناها قال بعها واوبجبل شعرا سود .
 وروى عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا زنت امة
 احدكم فليجلدها الحد ولا يثرب عليها قال ثلاث مرات ثم قال في الثالثة او الرابعة ١٥
 ثم يبيعها واوبضفيرا، قال سفيان الثوري التثريب التعيير فعلنا انه الحد لا الادب يؤكده
 ما روى عن علي بن ابي طالب قال زنت جارية للنبي صلى الله عليه وسلم فامرني
 ان اقيم عليها الحد فاذا هي لم تحجف من دمها ولم تطهر فقلت للنبي صلى الله عليه وسلم
 انها لم تحجف من دمها ولم تطهر قال فاذا طهرت فاقم عليها الحد، وقال اقيموا
 الحدود على ما ملكتم ايمانكم من غير شرط احصان ويحتمل ان الله تعالى كان ٢٠
 اعلم نبيه صلى الله عليه وسلم بحمد الاماء اذا زنين قبل الاحصان انه خمسون فاعلم
 النبي صلى الله عليه وسلم بذلك الناس وكان المنتظر فيمن بعد التزويج ما هو اغاظ
 من ذلك اذ كان هو المعهود في الحرائر ثم ابان الله ان حكمهن بعد الاحصان

حكهن قبله تخفيفا ورحمة بقوله (فاذا احصن فان أتين بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب).

وكان استقاط الاشتراط من قوله ولم تحصن تخفيفا كما سبق ط
الاشتراط في قصر الصلاة من قوله (ان خفتم) فان القصر رفع الله تعالى الجناح
فيه مع الخوف ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم رفعه مع الا من بقوله صدقة
تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته ، وساوى بين الخوف والا من ، لا يقال ،
لاردهن الى نصف ما على المحصنات وهو الرجم الذي لا ينقسم كان عليهن بكليته
قياسا على القطع في السرقة ، لان الاجماع ، منع من ذلك اذ لا خلاف انها
اذا زنت لارجم عليها ففي اجماعهم دليل على ان المراد به نصف الجلد الذي على
المحصنات بالحرية لان نصف الرجم الذي على المحصنات بالتزويج .

في اقامة الحد في الحرم

روى عن عبد الله بن عمر وقال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
في سفر فزولوا بقبر ابي رغال فقال هذا قبر ابي رغال وهو ابو ثقيف وكان
امرا من ثمود وكان منزله بالحرم فلما اهلك الله عز وجل قومه بما اهلكهم به
منعه لمكانه من الحرم وانه خرج حتى اذا بلغ ههنا اصابته النقرة بهذا المكان
ودفن فيه وآية ذلك انه دفن معه غصن من ذهب ان اثم نبشتم عنه اصبته و
معه فابتذره الناس فاستخرجوا منه النقص ، فيه ان الحرم يمنع في الجاهلية من
العقوبات التي معها اتلاف الانفس فكان في الاسلام مثل ذلك أ. منع ويؤكد
ما روى عن ابن عباس من اصاب حدا في الحرم اقيم عليه وان اصابه خارج
الحرم ثم دخل الحرم لم يكلم ولم يجالس ولم يبايع حتى يخرج من الحرم
فيقام عليه الحد ، وعن ابن عمر لو وجدت قاتل عمر في الحرم ما هجته ، وقوله
تعالى (ومن دخله كان آمنا) ، لا يجوز تخصيصه بالصيد فانه جهل باللغة لان من
لا يكون الا بني آدم ويكون لمن سواهم ما قال تعالى (وما أكل السبع

الاما ذكيتم وما ذبح على المنصب) ونظائره كثيرة وقد تستعمل ما بمعنى من كما في قوله تعالى (الاما ملكتم ايمانكم) (ووالد وما ولد) واما من فلا تستعمل مكان ما في حال وما روى عن ابن عباس وابن عمر قال به ابو حنيفة واصحابه ولا نعلم لاحد من الصحابة خلافا لهما والقرآن نزل بلغتهم وهم العالمون بما خوطبوا به فيه والله اعلم .

في وطء البهيمة

روى عن ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من وجدتموه على بهيمة فاقتلوه واقتلوا البهيمة معه فليل لا بن عباس ما شأن البهيمة؟ فقال ما سمعت في ذلك شيئا ولكني ارى رسول الله صلى الله عليه وسلم كره ان يؤكل لحمها او ينتفع بها وقد عمل بها ذلك العمل، وعنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من وقع على بهيمة فاقتلوه واقتلوه، قال الطحاوي الحديثان مردودان الى ابن عباس وقد وجدنا من وجوه صحاح ما يدفع ذلك روى عنه بطريق صحيح انه قال ليس على من اى بهيمة حد، فان كان الحديثان غير صحيحين كفيينا مؤتمها وان كانا صحيحين فان ابن عباس لم يقل بعد النبي صلى الله عليه وسلم ما يخالفه الا بعد ثبوت نسخه عنده وفي ذلك ما دل على سقوط الحدِيثين وجوب تركها ويؤيد ذلك قوله صلى الله عليه وسلم لا يحمل دم امرء مسلم الا باحدى ثلاث، كفر بعد ايمان وزنا بعد احصان وقتل نفس بغير نفس وفيه ما يدفع القتل بما سواها الا ان تقوم الحجة بالحق رسول الله صلى الله عليه وسلم بها غيرها ولم نجد ذلك .

في وطء المحارم

عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من وقع على ذات محرم فاقتلوه ومداره على ابراهيم بن اسمعيل وهو متروك الحدِيث

وقوله لا يجعل دم امرء مسلم، الحديث، يوجب رد من أتى ذات محرم منه إلى الحد الذي ذكره الله في كتابه على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم في الزنا.

في اللواط

- روى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الذي يعمل عمل قوم لوط فأرجوا الأعلى والأسفل أرجوها جميعاً . وعن ابن عباس مرفوعاً قال . من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به . والمراد باقتل هو الرجم إذا قتل بمسوى الثلاثة الأشياء المذكورة لا يجوز، ثم الحديث مطابق عن قيد الاحصان فيحتمل أن يكون هذا الفعل خص بذلك سماعاً واحتمل أن يكون قاله رايًا وعن الحسن وعطاء حد اللوطي حد الزاني وعطاء من أصحاب ابن عباس - قال الطحاوي إذا وجب أن يرد حد المحصن في ذلك إلى حد الزاني ١٠ وجب أن يرد حد البكر فيه إلى حد الزاني وقد وجدناهم لا يختلفون في وجوب الفصل منه وإن لم ينزل كما في الفرع فيجب الفرق بين المحصن وغيره كما في الفرع أيضًا - فإن قيل إذا وطئها بشبهة في دبرها لا يجب مهر بخلاف قبلها فليكن في الحد كذلك - قلنا - قياس الحد على الفحل وهما حق الله أولى من قياسه على المهر الذي هو حق الآدمي وهذا قول أبي يوسف ومحمد جميعاً . ١٥

في زنا أهل الذمّة وشهائتهم

- روى جابر قال زنى رجل من أهل فدك فكاتب أهل فدك إلى ناس من اليهود بالمدينة أن يستلوا عهداً عن ذلك فإن أمركم بالجلد فجدوه وإن أمركم بالرجم فلا تأخذوه فسألوه عن ذلك فقال أرسلوا إلى أعلم رجلين فيكم فآخذه رجل أعور يقال له ابن صوريا وآخر فقال أنبي صلى الله عليه وسلم أنما أعلم من قبلكما ٢٠ فقالا قد نحلنا ذلك قومنا فقال النبي صلى الله عليه وسلم أليس عندكما التوراة فيها حكم الله؟ فقال بلى فقال النبي صلى الله عليه وسلم شددتكم بالذي فلق البحر لبنى إسرائيل وأنزل التوراة على موسى وأنزل المن والسلوى وظلل عليكم الغمام

وانجأكم

وانجاسكم من آل فرعون ما تجدون في التوراة في شأن الرجم؟ فقال احدهما
للآخر ما نشدت بمثله قط ثم قالانجدان النظر زنية والاعتناق زنية والقبلة
زنية فاذا شهد اربعة انهم رأوه يبدئ ويعيد كما يدخل الميل في المكحلة
فقد وجب الرجم فقال صلى الله عليه وسلم هو ذاك فامر به فرجم وزلت (فان
جاؤك فاحكم بينهم او اعرض عنهم) الآية ، قيل انها محكمة غير منسوخة والنبي
صلى الله عليه وسلم انما رجم اليهودى باختياره ان يرميه وكان له ان لا يرميه
لقوله (او اعرض عنهم) اى فلا تحكم عليهم وخالفهم آخرون فقالوا هى منسوخة
لقوله تعالى (وان احكم بينهم بما انزل الله ولا تتبع اهواءهم) .

روى عن ابن عباس قال نسخت من المائدة آيتان (فان جاؤك فاحكم
بينهم او اعرض عنهم) فردهم الى احكامهم فنزلت (وان احكم بينهم بما انزل الله) ١٠
قال فاهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحكم بينهم على كتابنا وحكم من بعده
صلى الله عليه وسلم في ذلك كحكم النبي صلى الله عليه وسلم فان قلنا بانها منسوخة
فالحكم بينهم مفترض واجب وان لم نقل بذلك فالحكم بينهم هو الاولى من
الاعراض عنهم لانه اذا حكم بينهم فقد سلم على القولين لانه فعل الواجب والباطل
وان لم يحكم بينهم فقد ترك فرضا واجبا عليه في احد القوانين فالاولى به ان ١٥
يفعل وقوله تعالى (وان احكم بينهم بما انزل الله) يحتمل معناه ان تحاكموا
اليك ويحتمل ان وقفت على ما يوجب لك الحكم عليهم وان لم يتحاكموا اليك
وقد روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر عليه يهودى قد حمم وجهه
وقد ضرب يظاف به فقال صلى الله عليه وسلم ما شأن هذا؟ فقالوا زنى قال
فانجدون في كتابكم قال يحمم وجهه ويعزرو يظاف به فقال انشدكم بالله ٢٠
ما تجدون حده في كتابكم فاشاروا الى رجل منهم فسأله رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال ارجل نجد في التوراة الرجم ولكنه كثير في اشرافنا ففكر هنا
ان نقيم الحد على سفلتنا وندع اشرافنا فاصطلحنا على شيء فوضعنا هذا فرجمه
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال انا اولى باحياء ما اماتوا من امر الله

عن وجعل ، فقيهه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رجم ذلك اليهودى من غير ان يتحاكم اليه اليهود فى ذلك فكان اولى الاحتمالين ما وافق الحديث ومن ذهب الى ترك الرجم فى اهل الذمة وهم ابو حنيفة والثورى وزفر وابو يوسف وعبد الله قال ان الحكم فى التوراة الرجم احصن اولم يحصن على ما يدل عليه ظاهر الآثار من غير اشتراط الاحصان وكان ذلك قبل ان ينزل الله تعالى فى كتابه فى حد الزنا ما انزل من المساك فى البيوت والايذاء ثم نسخها بما فى سورة النور وبقوله صلى الله عليه وسلم خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلا البكر تجلد وتنفى والنسيب تجلد وترجم فبين حد كل صنف وقال عبدالله بن عمر من اشرك بالله فليس بمحصن بعد ان علم برجم رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان رجمه من اليهود واذا لم يكونوا محصنين لم يكونوا مرجومين وذكر عن مالك ان النصارى اذا اسلم ثم زنى وهو متزوج فى النصرانية لا يكون محصنا حتى يطأ زوجته بعد الاسلام واذا كان كذلك دل على ان من اسباب الاحصان التى يجب بها الرجم فى الزنا الاسلام وفى حديث ابن عمر ان اليهود جاؤا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكروا له ان رجلا منهم وامراة زنيا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تجدون فى التوراة فى شان الرجم؟ الحديث ، مجىء اليهود بهما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يدل على انها لم ياتيهما باختيارهما وعدم طلب الشهود الاربعة من المسلمين يدل قبول شهادة اليهود عليهما وقد جاء فى حديث جابر قال اتى النبي صلى الله عليه وسلم يهودى ويهودية قد زنيا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لليهود ما يمنعكم ان تقيموا عليهم الجدا فقالوا كنا نفعل ان كان الملك لنا وفيما فاما اذ ذهب ملكنا فلا نجترئ على القتل فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اثبتوني با علم رجلين منكم فانوه با بن صوريا وآخر فقال لهما اتما ! علما من وراءكما قالوا كذلك يقولون فقال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فانشدكما بالذى انزل التوراة على موسى كيف تجدون حدهما فى التوراة فقالا نجد ان الرجل

يقبل المرأة زنية وفيه عقوبة والرجل يوجد على بطن المرأة زنية وفيه عقوبة
فاذا شهد اربعة نفرانهم رأوه يدخله في فرجها كما يدخل الميل في المكحلة
رجما فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اثبتوني بشهود فشهد اربعة منهم
على ذلك فرجمهما رسول الله صلى الله عليه وسلم .

- وعلى ذلك وجدنا المتقدمين من ائمة الامصار في الفقه يميزون شهادة .
اهل الكتاب بعضهم على بعض وان اختلفت مللهم ففيه خلاف، منهم شريح
وهو قاضي الخلفاء الراشدين عمر وعثمان وعلي، والاشعبي كان يميز شهادة بعضهم
على بعض ومنهم عمر بن عبدالعزيز كان يميز شهادة اهل الملل بعضهم على بعض
ومنهم ابن شهاب ويحيى بن سعيد وربيعه والليث اذا اتفقت مللهم كالنصراني
على النصراني واليهودي على اليهودي قال ابن وهب خاف مالك معلمه كابن ١٠
شهاب ويحيى بن سعيد وربيعه في رده شهادة النصارى بعضهم على بعض وعن
يحيى بن اكرم جمعت قول مائة فقيه من المتقدمين في قبول شهادة اهل الكتاب
بعضهم على بعض الا عن ربيعة فانه وجدت عنه قبولها وردّها وانما جاز شهادتهم
دون الفساق منا لان الكفر لم يخرجهم عن ولاية بعضهم على بعض في تزويج
بناتهم والبيع على صغارهم كما اخرج اهل الفسق فسقهم عن ذلك ولانه يجوز ١٥
تقرير الكافر على كفره ولا يجوز تقرير الفاسق على فسقه وهو قول ابي حنيفة
وابن ابي ليلى والثوري وسائر الكوفيين الا ان ابا ليلى يعتبر اتفاق الملة للقبول وعن
ابن عمر ان اليهود ذكروا الرسول الله صلى الله عليه وسلم ان رجلا وامراة
منهم زنيا فقال ما تجدون في التوراة فقالوا نفصحههم ويجلدون فقال عبد الله
ابن سلام كذبتم ان فيها الرجم فنشروا التوراة فوضع احدهم يده على آية ٢٠
الرجم فقال عبد الله بن سلام ارفع يدك فرفع فاذا فيها آية الرجم فقالوا صدق
محمد فامرهم فارجموا انما امرهم بالرجوع الى التوراة التي اعلمه الله ان اعلمها
بدلوها لاعلام الله عز وجل اياه ان الرجم في التوراة وانما اخفاه اليهود

فأمرهم بالاعتيان بها لإقامة الحجة عليهم دل عليه ما روى عن ابن عباس من كفر بالرجم فقد كفر بالقرآن من حيث لا يحتسب قال تعالى (قد جاءكم رسولنا بين لكم كثيرا مما كنتم تخفون من الكتاب) الآية .

كتاب الحراب

- عن ابن عباس (انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله) الآية نزلت في المشركين فمن تاب منهم قبل أن يقدر عليه لم يكن عليه سبيل وليست تحرم هذه الآية المسلم من الحد ان قتل او افسد في الارض او حارب الله ورسوله ثم لحق بالكفار ثم تاب قبل ان يقدر عليه لم يمنعه ذلك عن اقامة الحد الذي اصابه وروى عن انس انها نزلت في العرنيين الذين قطع رسول الله صلى الله عليه وسلم ايديهم وارجلهم وسمل اعينهم فعلى هذا تكون الآية في المرتدين ١٠ والحق انها تعم كل محارب ساع بالفساد مسلما كان او مرتدا او معاهدا او غيره لان سبب العقوبة قد يكون من المسلم وغيره وهي المجاربة التي هي المدواة لله عز وجل بالافعال التي لا يرضى بدل عليه ما روى عن معاذ بن جبل وهو يبكي عند قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فمر عمر وقال ما يبكيك؟ فقال شيء سمعته من صاحب هذا القبر قال وما هو؟ قال سمعته يقول ان يسيرا ١٥ من الرياء شرك ومن عادى اولياء الله فقد بارز الله بالمحاربة، الحد يث ، وما يدل عليه ما روى عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل قتل امرء مسلم يشهد أن لا اله الا الله الا باحدى ثلاث زان بعد احصائه او رجل قتل فيقتل به او رجل خرج محاربا لله ورسوله فيقتل او يصلب او ينفى ٢٠ من الارض .

وروى عنها لا يحل دم امرء مسلم الا باحدى ثلاث ، زان محصن يرحم او رجل قتل متعمدا فيقتل او رجل خرج من الاسلام فحارب الله ورسوله فيقتل او يصلب او ينفى من الارض ، والرواية الاولى اولى لانه لما قال

لا يحل

لا يحل دم امرء مسلم دل ان هذه الخصال لا تكون الامع الاسلام ويحتمل انه اراد بقوله خرج من الاسلام اى خرج عن جملة اهل الاسلام الى الخروج عليهم بسيفه فيكون ذلك موافقا للرواية الاولى وانما تركنا ما فيه من تخيير الامام في عقوبات المحارب لقول ابن عباس اذا خرج الرجل محاربا فاخاف السبيل واخذ المال قطعت يده ورجله من خلاف ، وان هو قتل ٥ ولم يأخذ المال قتل وان هو اخاف السبيل ولم يأخذ المال نفى واليه ذهب ابو يوسف ومحمد فاما ابو حنيفة يقول اذا اخذ المال و قتل كان الامام بالخيار ان شاء قطع يده ورجله من خلاف ثم قتله وان شاء قتله فقط وحكى التخيير عن جماعة من السلف وهو مذاهب مالك وفيه نظر لانه يستعمل التخيير ما لم يقتل او يطل مكنه في المحاربة فاذا كان كذلك كان حكمه ان يقتله فقد عاد ١٠ قوله بذلك الى قول من يجعل الآية على المراتب لا على التخيير وانما لم يجوز ان يقتل بالمحاربة اذا لم يوجد منهم قتل لما روى عن عثمان قال وهو محصور في الدار سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يحل دم امرء مسلم الا باحدى ثلاث ، رجل كفر بعد اسلامه او زنى بعد احصائه او قتل نفسا بغير نفس فوالله ما زينت في جاهلية ولا اسلام ولا تمنيت بدني بد لا منذ هداني ١٥ الله عز وجل ولا قتل نفسا فبهم تقتلونني؟ ثبت بهذا انه لا يحل دم من خرج من المسلمين بخروجه حتى يكون في ذلك القتل وعن انس في قوله تعالى (انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله) قال هم قوم من عكل قطع النبي صلى الله عليه وسلم ايديهم وارجلهم وسمل اعينهم .

وروى عنه ايضا قال اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم حى من احياء ٢٠ العرب فاسلموا وبايعوه فوقع الموم وهو البرسام فقالوا يا رسول الله هذا الوجع قد وقع فلماذا نلت لنا فخر جنا الى الابل فكنا فيها قال نعم اخرجوا فكونوا فيها فخرجوا فقتلوا احد الرعيين وذهبوا بالابل قال وجاء الآخر وقد جرح فقال

قد قتلوا صاحبي وذهبوا بالابل وعنده شباب من الانصار قريب من عشرين
فارسل اليهم وبعث معهم قائفا يقص آثارهم فأتى بهم فقطع ايديهم وارجلهم
وسمل اعينهم زاد بعض الرواة ثم نبذهم في الشمس حتى ماتوا .

وروى ان الحجاج سأله عن اعظم عقوبة عاقب بها النبي صلى الله عليه
وسلم فحدثه بالذين قطع رسول الله صلى الله عليه وسلم ايديهم وارجلهم وسمل
اعينهم ولم يحسمهم والقاهم بالحرة ولم يسقهم حتى ماتوا ، استدلل بعض الناس
بذلك لما ذهب اليه ابو حنيفة في المحاربين اذا اخذوا المال وقتلوا ان الامام فيه
بالخيار ان شاء جمع بين القطع والقتل وان شاء اقتصر على القتل خلا فالابي
يوسف فانه قال لا يجوز الا القتل المجرد وقوله اولى لانه لما جاز ترك قطع
الايدي والارجل والاكتفاء بالقتل علمنا ان القطع ليس بمحذور وكان حدا لما جاز
تركه والقطع الذي اقيم على اولئك القوم كان قبل النهي عن المثلة فكان له
حينئذ ان يقتل من حل قتله بقطع الايدي والارجل وترك حسمها ومنع اهلها
من الطعام والشراب حتى يموتوا بذلك لا لانه كان حدا عليهم قطع الايدي
والارجل ألا ترى انه صلى الله عليه وسلم سمل اعينهم اراد منه به قتلهم لا ما سوى
ذلك من حد عليهم ثم منع من ذلك بنبيه صلى الله عليه وسلم عن المثلة لأنه لا خلاف
فيما لو قطعوا الاذان والارجل والايدي انه لا يفعل بهم مثلة وانه يقتصر على
المنزل في آية المحاربة وقيل انما سمل اعينهم لانهم سملوا عين الراعي وهو ممنوع
وفيما روى عن ابن مسعود مرفوعا ان اعف للناس قتلة اهل الايمان ، وعنه انه
قال يقال اعف الناس قتلة اهل الايمان ولم يرفعه الى رسول الله صلى الله عليه
وسلم . ٢٠

وروى عن ابراهيم النخعي انه كان مع علقمة في المسجد فرأى الناس
يعدون نحو باب القصر فقال ما لهم فقل ان زيادا مثل ابن لكعة قال كان يقال
احسن الناس قتلة المسلم .

لا يقال

لا يقال هذا يدفع مارو ويتحوه فيما فعل بالعربيين ويدفعه ايضاً ماروى
عن شداد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قتلتم فاحسنوا القتلة واذا ذبحتم
فاحسنوا الذبحة وليحد احدكم شفرته وليرح ذبيحته ، فاذا ابوح قتل ابن آدم
صار كسائر الحيوانات بل اولى لان الذى كان من الرسول صلى الله عليه وسلم
في العربيين هو الحكم يومئذ قبل نزول آية المحاربة ثم نسخ ألا ترى ان رجم
في ذلك المدة حتى يموت بذلك وان هرب اتبع حتى يؤتى على نفسه قد يتسع
الزاني المحصن بالنسبة الى القتل بالسيف ومع هذا مشروع اليوم فالخالص
انه لا يخرج عن عقوبات الله تعالى الى ما سواها ما هو اكثر منها .

في المرتبة

- روى ان على بن ابي طالب اتى بقوم ذنادقة ارتدوا عن الاسلام ١٠
 ووجدوا معهم كتب فامر بنا رفا ججت فالتقاهاهم فيها وكتبهم فبلغ ذلك ابن
 عباس فقال لو انى كنت لقتلتهم لقوله صلى الله عليه وسلم من بدل دينه فاقتلوه
 ولم احرهم لقوله صلى الله عليه وسلم لاتعدوا بعذاب الله ، ذهب بعض الى ان
 المرتد عن الاسلام يجب قتله تاب او لم يتب وجعل الارتداد موجبا للقتل
 جزاء لما كان منه كاسارق والزانى لا يسقط الحد عنهما بتوبتهما والحجة لمن ١٥
 خالفهم ان اسم الزنا والسرق لا يفارقهما وان تاب بخلاف المرتد اذا عاد الى
 الاسلام لم يحزان يسمى كافرا لانه مسلم فاستحال ان يسمى كافرا مسلما
 في حال واحد قال تعالى (ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا فاثبت
 منهم الايمان بعد كفرهم فعقلنا ان من ازمه اسم معنى ولم يزل ذلك الاسم
 عنه فهو من اهله تقام عليه عقوبته وان زال ذلك الاسم عنه زالت العقوبة عنه ٢٠
 وروى ان رجلا من الانصار ارتد فلحق بمكة ثم ندم فارسل الى قومه
 ساوا رسول الله صلى الله عليه وسلم هل لى من توبة ؟ فانزل الله تعالى (كيف
 يهدى الله قوما كفروا بعد ايمانهم) الى قوله (الذين تابوا) فكتبوا بها اليه

فرجع واسلم .

ولا يعارض بقوله تعالى (انه من يشرك بالله فقد جرم الله عليه الجنة) لان المراد به الشرك حتى يموت عليه كما قال (ومن يرتدد منكم عن دينه فيميت وهو كافر) الآية روى عن ابن عباس في قوله تعالى (لا اكراه في الدين) قال كانت الانصارية لا يعيش لها ولد فتحلف ان يعاش لها ولد ليهود نه فلما اجليت بنو النضير اذا فيهم ناس من ابناء الانصار فقالوا يا رسول الله ابناءنا واخواننا فيهم فنزل (لا اكراه في الدين) يعنى من شاء لحق بهم ومن شاء دخل في الاسلام لا خلاف فيمن اسلم وله ولد صغير انه يصير مسلما باسلام ابيه وان اختلف في اسلام الام فيجعل له ابو حنيفة واصحابه والشافعي كاسلام الاب خلافا لمالك ١٠ وهذه مسألة مختلف فيها فقال طائفة من انتحل دين اليهودية من العرب صار منهم وله حكمهم في حل الذبيحة والنكاح عن ابن عباس كلوا من ذبائح نبي تغلب وتزوجوا من نسائهم قال تعالى (ومن يتولهم منكم فانه منهم) ، وهو قول ابي حنيفة واصحابه ولا فرق بين دخولهم في الجاهلية او في الاسلام وخالفهم طائفة فقالوا لا لتحل ذبائحهم ونسائهم وهو قول ابن مسعود وعلى بن ابي طالب ١٠ روى عن عبد الله كان ينهى عن ذبائح اليهود ونصارى العرب وان ذكروا اسم الله عز وجل وعن عكرمة سألت عليا عن ذبائح نصارى العرب قال لا لتحل ذبائحهم فانهم لم يتعلقوا من دينهم الا بشرب الخمر .

وفيه انهم لو تعلقوا بشرائع دينهم كلها لكانوا مثلهم وقال آخرون منهم الشافعي ان كان ذلك منهم قبل نزول الفرقان خلى بينهم وبين ذلك وان كان بعده منعوا وليس هذا بشيء لانه لو كان يفترق لكشف صلى الله عليه وسلم ٢ . من خلى بينه وبين اليهودية من ابناء الانصار هل كان ذلك بعد نزول القرآن او قبله لان الفرقان كان انزل عليه بمكة والمدينة بعد ان قدمها مهاجرا تسع سنين الى ان اجلى بنى النضير حتى يعلم حقيقة الامر في ذلك وكيف يؤخذ كافر

دخل

دخل في الكفر برجوع الى كفر آخر انما يؤخذ الناس بالرجوع الى الاسلام
لاغيره .

في الداخذ بيت غيره بغير اذنه

- روى عن علي بن ابي طالب قال كان الناس قد كثروا على مارية في
قبطى كان يختلف اليها فقال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم انطلق فان وجدته
عندها قاتله فقلت يا رسول الله اكون في امرك كالسكة المحمأة وامضى لما
امرتنى لايشينى شيء ام الشاهد يرى ما لا يرى الغائب قال الشاهد يرى ما لا يرى
الغائب فتوشحت سيفي ثم انطلقت فوجدته خارجا من عندها على عنقه بحرة فلما
رايته اخترطت سيفي فلما رأني اياه ارى اتي الحجره وانطلق هارباً فرق نخلة فلما
كان في نصفها وقع مستلقيا على قفاه وانكشف ثوبه عنه فاذا انا به اجب امسح
ليس له شيء مما خلق الله للرجال فاعمدت سيفي وقتلته قال حه انا رجل من
القبط وهى امرأة من القبط زوجة رسول الله صلى الله عليه وسلم احتطب لها
واستعذب لها فرجعت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته فقال الحمد لله
الذى يصرف عما السوء اهل البيت ، فيه حل قتل من دخل بيت غيره بغير
اذنه كما حل فق عين من اطلع في بيت غيره على ما روينا من غير قصاص ولا دية
ويكون هذا مضيا الى قوله لا يحل دم امرء مسلم الا باحدى ثلاث ، لان
الاحكام لم تبق على ما كانت عليه يوم قال صلى الله عليه وسلم ذلك القول
ألا ترى ان من شهر سيفه على رجل ليقبله فقد حل له قتله ومن ارى ما له
فكذلك فكما لحقت هذه الاشياء بالثلاث فكذلك يلحق هذا ، وقال القاضي ،
فيه نظر لانه انما يصح هذا لو ثبت تقدم قوله لا يحل دم امرء مسلم على هذا
الحديث فاما اذا لم يثبت واحتمل ان يكون بعده يكون قوله لا يحل دم امرء
مسلم ناسخا له حينئذ ويجب ان لا يستباح دمه الا باجماع الذى تقوم به الحجة كما
قامت في الشاهر سيفه ليقبل او يأخذ ما لا على سبيل الحرابة ، قلت ، واو لا ثبت

عنده التقدم لما قال بحمله فانه اعلى كعبا من ان يقول ما لم يحيط به علما سيما في حل الدم فافهم والله اعلم .

كتاب اسباب النزول

في سبب نزول (ليس لك من الامر شيء)

- ٥ روى انه صلى الله عليه وسلم كان اذا رفع رأسه من الركوع من الركعة الآخرة في الصبح قال اللهم العن فلانا على ناس من المنافقين فنزل قوله عز وجل (ليس لك من الامر شيء) او يتوب عليهم) وروى انه كان يدعو على رجال من المشركين يسميهم باسمائهم حتى نزل ليس لك من الامر شيء .
- ١٠ وعن انس انه صلى الله عليه وسلم كسرت ربا عيته يوم اُحد وشج بفعل يسالت الدم عن وجهه ويقول كيف يفلح قوم شجوا وجه نبيهم وكسروا ربا عيته وهو يدعوهم الى الله عز وجل فانزل الله (ليس لك من الامر شيء) الآية ، يبعد ان يكون النزول الواحد لسببين لان غزوة اُحد كانت في سنة ثلاث وفتح مكة في سنة ثمان ودعاء النبي صلى الله عليه وسلم قبل فتح مكة ويبعد النزول مرتين اذ لو كان كذلك لوجدت في موضعين فالاولى انها نزلت قرآنا لواحد من السببين والله اعلم ايها هو ثم انزلت بعد ذلك للسبب الآخر ١٥ لاعلى انها قرآن لاحق بما قبله من القرآن ولكن على اعلام الله انه ليس له من الامر شيء وان الامر الى الله وحده يتوب على من يشاء ويعذب من يشاء وهذا اقرب الاحتمالات واولاها .

في سبب نزول (لا تحسبن الذين

يفرحون بما اوتوا)

٢٠

روى ان رافع بن خديج وزيد بن ثابت كانا عند مروان بن الحكم وهو امير المدينة فقال مروان لرافع في اي شيء انزلت هذه الآية ؟ قال رافع انزلت في ناس من المنافقين كانوا اذا خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى

هذا

(١٩)

- سفر تخلفوا عنه فاذا قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه اعتذروا اليهم وقالوا ما حبسنا عنكم الا السقم والشغل ولو ددنا انا كنا معكم فانزل الله تعالى هذه الآية فيهم، فكان مروان انكر ذلك وقال ما هذا فجزع رافع من ذلك وقال لزيد انشدك بالله هل تعلم ما اقول؟ فقال زيد نعم فلما خرجا من عند مروان قال له زيد وهو يمزح معه أما تتحدثني بما شهدت لك؟ فقال رافع واين هذا من هذا؟ أنشدك ان تشهد بالحق، قال زيد نعم قد حمد الله على الحق اهله .
- مع ما روى ان مروان قال لرافع اذهب الى ابن عباس فقل لن كان كل امرئ منافرح بما اتى واحب ان يحمد على ما لم يفعل معه بالنعذ بن اجمعين فقال ابن عباس مالكم ولهذه الآية انما نزلت في اهل الكتاب ثم تلا (واذاخذ الله ميثاق الذين اتوا الكتاب) الآية ثم تلا (لا تحسبن الذين يفرحون) الآية قال ١٠ ابن عباس سألهم النبي صلى الله عليه وسلم عن شيء فكتموا اياه واخبروه بغيره فخرجوا وتداروه انهم قد اخبروه بما سألهم فاستحمدوا بذلك اليه وفرحوا بما اتوا من كتابهم اياه ما سألهم عنه . ليس في هذا تضاد لاحتمال الامرين جميعا على ما ذكره رافع وعلى ما ذكره ابن عباس فانزل الله عز وجل الآية مما كان في المنافقين ومما كان من اهل الكتاب ولم يعلم واحد الفريقين ما علم الآخر ١٥ فحدث كل فريق بما علم مما كانت الآية نزلت فيه من السببين اللذين كان نزولها فيها لاني احدهما فلا تضاد فيما بين الروايات .

في نزول (ان في خلق السموات والارض) الآية

- ٢٠ عن ابن عباس قالت قريش للنبي صلى الله عليه وسلم ادع لنا ربك فيجعل لنا الصفا ذهباً فانم أصبح ذهباً اتبعناك، فدعاه به فاتاه جبريل فقال ان ربك يقرئك السلام ويقول ان شئت أصبح لكم ذهباً ومن كفر عذبه عذاباً اليم اعذبه احداً من العالمين وان شئت فتحت لكم باب التوبة والرحمة، فقال بلى يا رب

باب التوبة والرحمة .

وروى عنه قال اتت قريش اليهود فقالوا ما جاءكم به موسى من الآيات قالوا عصاه ويده بيضاء لنا ظرين واتوا النصارى فقالوا كيف كان عيسى فيكم قالوا يبرئ الاكهم والابرص ويحيى الموتى فأتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا ادع لنا ربك يجعل لنا الصفا ذهباً فدعاه ربه فنزلت (ان في خلق السموات والارض) الآية فيلتفكر فيها - وعن عطاء قال دخلت مع عبد الله بن عمرو وعبيد الله بن عمر على عائشة وهي في خدرها فقالت من هؤلاء ؟ قلنا فلان وفلان قال ابن عمر حدثنا اعجب ما رأيت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فبكيت بكاء شديدا ثم قالت كل امره كان بحبا اتاني ذات ليلة وقد دخلت فراثني فدخل بي حتى لصق جاده بجادى ثم قال يا عائشة ائذنى لى لتعبد لى عز وجل قالت فقلت يا رسول الله انى لاحب قربك واحب هواك، قالت فقام الى قربة فى البيت فتوضأ منها ثم قرأ القرآن ثم بكى حتى رأيت ان دموعه قد بلغت حقوته ثم جلس فدعا وبكى حتى رأيت ان دموعه بلغت حجزته ثم اضطجع على يمينه وجعل يده اليمنى تحت خده الايمن ثم بكى حتى رأيت ان دموعه قد بلغت الارض ثم جاءه بلال بعدما اذن فسلم فلما رآه يبكى قال يا رسول الله تبكى وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال ومالى لا ابكى وقد انزلت على الليلة (ان فى خلق السموات والارض) الآية ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها ويحك يا بلال الا اكون عبد اشكورا - لا يقال - ان هذا مخالف لما روى ابن عباس - لان النبي صلى الله عليه وسلم لما دعا ربه فيما سأله قريش فخيره الله فاختر ما هو احمد لهم فى العاقبة وما فيه السبب الموصل الى الجنة والمؤمن من العذاب وانزل عليه الآية التى اقام بها الحجة عليهم فى الليلة التى انزلها فيه وهو فى بيت عائشة فلم ابن عباس السبب ولم تعلم ذلك عائشة فعادت الاثار الى انتفاء التضاد عنها .

في سبب نزول (يا أيها الذين آمنوا لاتسألوا عن أشياء) الآية

عن أبي هريرة لما نزلت (والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا) قال رجل يا رسول الله كل عام؟ فسكت ثم أعاد الرجل عليه ثلاث مرات كل ذلك يسكت عنه النبي صلى الله عليه وسلم فقال لو قلت كل عام ٥ لو تركتموها لكفرتم إنما اهلك الذين من قبلكم الحرج والله وانى احللت لكم ما في الارض من شيء وحرمت عليكم موضع خف بعير لو قعتم فيه؛ فأنزل الله (يا أيها الذين آمنوا لاتسألوا) الآية .

- وقد روى في سبب نزولها غير ذلك، عن أبي هريرة قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم غضبان قد احمر وجهه بفلس على المنبر فقال ١٠ لاتسألوني عن شيء الا حدتكم به فقام اليه رجل فقال ابن انا؟ قال في النار و قام آخر وكان يدعى الى غير ابيه فقال من ابى؟ قال ابوك حذافة فقام عمر فقال رضيينا بالله ربا وبالا سلام ديننا وبالقراآت اما ما وبمحمد نبيا يا رسول الله كنا حدثنى عهدنا هلية وشرك والله اعلم من آباءنا، قال فسكن غضبه ونزلت (يا أيها الذين آمنوا لاتسألوا عن أشياء) ، يحتمل ان تكون السؤالات ١٥ المذكورة قبل نزول الآية ثم انزل الله بعد ذلك هذه الآية نهيا لهم عن السؤالات واعلاما انه لا حاجة بهم الى الجوابات عنها بحقائق امورها التي اريد منها لانه لا منفعة لهم ولو جهلوا لم يضرهم اذ لو كانت الآية واردة على السببين لسكانت. موجودة في موضعين مثل قوله تعالى (يا أيها النبي جاهد الكفار) وانما المنفعة في السؤال عما افترض عليهم في دينهم وعما يتقربون به ٢٠ الى ربهم لا عما يسوءهم او لا منفعة فيه، روى عن معاذ قال يا رسول الله انى اريد أن اسئلك عن امر ويعنى مكان هذه الآية، قال ما هو؟ قال العمل الذى يدخلني الجنة وينجيني من النار قال قد سألت عظيما وانه ليسير شهادة ان لا اله

الا الله وانى رسول الله واقام الصلاة وايتاء الزكاة وحج البيت وصوم رمضان ، فاجابه عن سؤاله ولم يكره ذلك ، وروى ان سبب نزولها ما روى عن عكرمة انها نزلت في الرجل الذي سأل من ابي ، وعن سعيد بن جبيرة انه في السؤال عن البحيرة والسائبة ، وعن مقسم انها نزلت فيما سألت الامم انبياءهم من الآيات .

في سبب نزول قوله تعالى (واذ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ) الآية

عن ابن عباس قال تشاورت قريش ليلة بمكة : اذا اصبحت فاثبتوه بالوثاق - يريدون النبي صلى الله عليه وسلم - وقال بعضهم بل اقتلوه ، وقال بعضهم بل اخرجوه ، فاطلع الله عز وجل نبيه على ذلك فبات على فراش النبي صلى الله عليه وسلم تلك الليلة حتى لحق بالفاروبات المشركون يحرسون عليا يحسبون انه النبي صلى الله عليه وسلم فلما اصبحت وراوا عليا رد الله عز وجل مكرهم فقالوا اين صاحبك ؟ قال لا ادرى فاتصوا اثره فلما بلغوا الجبل اختلط عليهم فصعدوا في الجبل فرأوا بالغار فرأوا على بابه نسج العنكبوت فقالوا لو دخل ههنا لم ينسج في العنكبوت فكش ثلاثا .

في سبب نزول قوله تعالى (هذان خصمان اختصموا في ربهم)

عن قيس بن عباد عن ابي ذر انه قال تبارز حمزة وعلي وعبيدة بن الحارث وعتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة والوليد بن عتبة فنزلت فيهم (هذان خصمان اختصموا في ربهم) ، وعنه عن ابي ذر قال سمعته يقسم بالله على ذلك ، وهذان خصمان على الثنية واختصموا على الجمع كما تقول التقى العسكر فقتل بعضهم بعضا فالذين كفروا المتوعدون في الآية بما توعدوا والذين آمنوا آمنوا

آمنوا المرادون بالآية حمزة وعلى وعبيدة بن الحارث بالوعدهم من الله بما في الآية كأن لا محالة اذ لا يلحقه نسخ بخلاف الشرائع التي تنسخ وقد اتبع الله وعده لهم بقوله (وهدوا إلى الطيب من القول وهدوا إلى صراط الحميد) وهو اخبار عن حالهم في الدنيا ومن كانت حاله في الدنيا مجودة كان بذلك من اهل المنازل العليا في الآخرة .

في سبب نزول قول له تعالى (لا تكونوا كالذين آمنوا وامنوا)

عن ابى هريرة في هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان موسى كان رجلا حياستيرا لا يكاد ان يرى من جلده شيء استحياء منه فاذا من آذاه وقالوا ما يستتر الا من عيب بجلده اما برص واما اذرة فاراد الله ان يبرئه مما قالوا فخلوا يوما واحدا فوضع ثوبه على حجر ثم اغتسل فلما فرغ من غسله اقبل الى ثوبه ليأخذه وان الحجر عدل ثوبه فاخذ موسى عصاه وطلب الحجر - الحديث ، وعن علي قال صعد موسى وهارون الجبل فأتاهما هارون فقال بنو اسرائيل انت قتلتهم كان الذين لنا منك واشد حبا فاذوه فامر الله الملائكة لحملته وتكلمت بموته حتى عرفت بنو اسرائيل انه مات فدفنوه فلم يعرفوا موضعه ١٥ قبره الا الرخم فان الله جعله اصم ابكم ، ولا تضاد بين الحديثين لانه يجوز ان يكون بنو اسرائيل آذوا موسى بما ذكر في كل واحد من الحديثين حتى برأه الله من ذلك .

في سبب نزول قول له تعالى (انافتحنا)

٢٠

عن البراء اما نحن فنسمى التي يسمون فتح مكة يوم الحديبية بيعة الرضوان ، وعن انس كذلك ، وعنه انها نزلت على رسول الله صلى الله عليه

وسلم مرجعه من الحديبية واصحابه يخاطبون الحزن والكتابة قد حيل بينهم وبين نسكهم ونحو واحد اياهم بالحديبية فقال صلى الله عليه وسلم لقد انزلت على آية احب الى من الدنيا جميعا فقرأها فقال رجل يا رسول الله هنيئاً يا قديين الله لك ما يفعل بك فما يفعل بنا؟ فانزل الله تعالى (ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات) الآية، فيه اعلام ان الفتح المذكور هو ما كان في الحديبية من الصلح الذي كان بينه وبين اهل مكة الذي هو سبب لفتحها وهذا من باب قولهم قد دخلنا مدينة كذا عند قربهم من دخولها وكذا اطلاق الذبيح على احد ابني ابراهيم وان لم يذبح لقربه من الذبيح .

١٠ في سبب نزول قوله تعالى (وهو الذي كف ايديهم عنكم) الآية

وعن انس ان ثمانين رجلاً من اهل مكة هبطوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه من التمتع عند صلاة الصبح ليقبضوهم فأخذهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعتقهم فانزل الله عز وجل (وهو الذي كف ايديهم عنكم وايديكم عنهم) الآية، وروى ان سببها كان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رد ابا جندل و ابا بصير الى المشركين على ما كانت قاضى عليه المشركين بالحديبية لحقوا سيف البحر فقطعوا الطريق على قريش فأرسلت قريش الى النبي صلى الله عليه وسلم تناشد بالله والرحم لما ارسل اليهم فن اتاه فهو آمن فارسل اليهم فانزل الله تعالى (وهو الذي كف ايديهم) الآية حتى بلغ (حمية الجاهلية) وحميتهم انهم لم يقرؤا أنه نبي ولم يقرؤا باسم الله الرحمن الرحيم وحاولوا بينه وبين البيت ولا تضاد بين السببين لكن في الآية (بيطن مكة) وانتعيم من بطنها وسيف البحر ليس من بطنها وكذا في حديث انس الظفر بهم ولا ظفر في الحديث الآخر .

في سبب نزول قوله تعالى

(يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم) الآية

- روى أن الأقرع قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر يا رسول الله استعمله على قومه فقال عمر لا تستعمله يا رسول الله فتكلمنا في ذلك حتى ارتفعت أصواتهما فقال أبو بكر لعمر ما أردت الا خلافي . فقال عمر ما أردت خلافتك قال فنزلت (لا ترفعوا أصواتكم) الآية قال فكان عمر إذا تكلم لم يسمع النبي صلى الله عليه وسلم حتى يستفهمه ، هذا أشبه بما روى أنها أنزلت (يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله) ورواية من روى في الحديث ما أردت الى خلافي أولى وأشبه بهما لأن ذلك استفهام من أبي بكر لعمر ما الذي أراد بخلافه والرواية الأخرى على سبيل الإنكار .
والخصومة التي توجب الاختلاف والشحناء وقد برأهما الله من ذلك وطهر قلوبهما وجعل كل واحد منهما وليا لصاحبه والاولى في سبب نزول (يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله) ما روى أن رجلا صام يوم الشك فقالت عائشة لا تفعل فانهم كانوا يرون ان هذه الآية نزلت فيه ، وروى عنها انها قالت كان قوم يتقدمون رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصوم وغيره فنهوا عن ذلك ، وقال مجاهد لا تقنأوا عليه حتى يقضى الله ، وقال الحسن لا تسدجوا حتى يذبح ، وقال الكلبي لا تقدموا بين يديه بقول ولا عمل .

في سبب نزول قوله تعالى (ألم يأن

للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم) الآية

- عن ابن مسعود قال ما كان بين اسلامنا وبين أن عاتبنا الله تعالى بهذه الآية الا أربع سنين ، سببه هو ما روى عن سعد بن أبي وقاص في قوله (نحن

نقص عليك أحسن القصص) الآية قال أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فتلاه عليهم زمانا قالوا يا رسول الله لو قصصت علينا فأنزل (نحن نقص عليك أحسن القصص) فتلاه عليهم فقالوا يا رسول الله اوحثثنا فأنزل (الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها) ، كل ذلك يؤمرون بالقرآن فقالوا يا رسول الله لو ذكرتنا فأنزل (الم بأن الذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله) ، فكان سؤالهم القصص لتلين قلوبهم فاعلمهم الله أنه لا حاجة بهم إلى القصص مع القرآن لأنه لا ينقص عليهم انفع لهم منه ثم سألوه أن يحدثهم فأنزل في ذلك ما أنزل عليه من أجله وكل ذلك يردهم إلى القرآن لأنهم لا يرجعون إلى شيء يجدون فيه ما يجدون في القرآن .

تفسير القرآن

فاتحة الكتاب

عن أبي سعيد بن المولى أنه كان يصلي قائما في المسجد فدعا له النبي صلى الله عليه وسلم فلما صلى اتاه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منعك أن تعجبنى؟ أما سمعت الله يقول (يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم) الآية ثم قال الا اعلمك سورة اعظم سورة في القرآن قبل أن تخرج من المسجد؟ فمشيت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى كاد يبلغ باب المسجد فذكرته قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتحة الكتاب هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته ، وروى عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في كتاب الله عز وجل سورة ما أنزل مثلها فسأله أبي عنها فقال كيف تقرأ إذا قمت في صلاتك؟ قلت أم الكتاب قال والذي نفسي بيده ما أنزل في التوراة والإنجيل والقرآن - او قال الفرقان - مثلها انها السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أعطيته ، وللحديث طرق ففيه ان الفاتحة هي السبع المثاني والقرآن العظيم ، وعن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال ولقد (أتيناك سبعا من المثاني

- والقرآن العظيم، وترأها على سعيد بن جبير (بسم الله الرحمن الرحيم) الآية السابعة
وقال سعيد قال ابن عباس قد اخرجها الله لكم وما اخرجها لأحد قبلكم. ففيه ان
فاتحة الكتاب هي السبع المثاني والقرآن العظيم وعن سعيد عن ابن عباس ايضا
(واقداً آتيالك سبعا من المثاني) قال فاتحة الكتاب ثم قرأ ابن عباس بسم الله الرحمن
الرحيم وقال هي الآية السابعة وقرأ بها سعيد بن جبير كما قرأ عليه ابن عباس .
ففيه خلاف ما في الحديث الذي قبله عنه لان في الذي قبله انها السبع
المثاني ولم يذكر غير ذلك فاحتمل ان يكون معنى قول ابن عباس (ولقد آتيناك
سبعا من المثاني) ان فاتحة الكتاب المرادة بانها السبع المثاني وان معنى (والقرآن
العظيم) اي وآتيناك القرآن العظيم دليله مجيئه بالنصب لا بالجر مع انه روى عنه
مجاهد في السبع المثاني انها السبع الطوال وعن سعيد عنه اقرأني رسول الله
صلى الله عليه وسلم سبعا من المثاني الطوال، وهو اولى وعن علي انها فاتحة
الكتاب، ومعنى حديث ابي سعيد بن المعلى وحديث ابي هريرة يحتمل انها
القرآن كله في الثواب كما روى ان قل هو الله احد ثلث القرآن اي في الثواب،
روى عن ابن مسعود قال أبعجز احدكم ان يقرأ ثلث القرآن كل ايلة؟ قالوا
ومن يطيق يا رسول الله؟ قال قل هو الله احد، وعن ابي هريرة نخرج علينا
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أقرأ عليكم ثلث القرآن فقرأ قل هو الله احد
حتى ختمها، وعن انس مرفوعاً جزأ الله القرآن ثلاثة اجزاء فقال قل هو الله احد
جزء منه، ففي هذه الاحاديث ان قل هو الله احد ثلث القرآن يعني في الثواب
وروى انها تعدل ثلث القرآن، واذا جاز أن يكون قل هو الله احد ثلث
القرآن جاز أن تكون الفاتحة ايضا في الآثار التي رويت فيها انها القرآن .
يعني ثوابها كثواب كل القرآن، وروى عن عائشة قالت شكنا الناس الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم فحوط المطرفاً مر بمنبر فوضع ثم صلى ووعد
الناس فيخرجون يوماً قالت عائشة ونخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حين
بدا حاجب الشمس فعد على المنبر فحمد الله ثم قال انكم شكونكم الى جدب

جنا بكم واستغفار المطر عن ابلان زمانه عنكم وقد وعدكم الله ان تدعوه
ووعدكم ان يستجيب لكم، ثم قال الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم، ملك
يوم الدين، لا اله الا الله يفعل ما يريد، الحديث. فيه قراءة رسول الله صلى الله
عليه وسلم ملك لا مالك وعن ام سلمة مثل ذلك تعدها باصابع احدى يديها سبع
آيات بسم الله الرحمن الرحيم.

وما روى عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقطع قرآته
بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين، الرحمن الرحيم، ملك يوم الدين،
فلا حجة لانها نعتت قراءة مفسرة حرفاً فاحتمل ان تكون نعتت قرآته
بالحمد لله رب العالمين فيما سمعته بقراءة غيره الحمد لله وعن ام حصين انها صلت
خلف النبي صلى الله عليه وسلم فقرأ ما لك يوم الدين حتى بلغ ولا الضالين
قال آمين.

وعن انس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ ملك يوم الدين
فلما نظرنا فيه وجدنا حديث ابي هريرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول قال الله تعالى قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين الى قوله يقول العبد
ملك يوم الدين يقول الله مجدني عبدي، وروى عنه فقال ما لك مكان ملك،
وعن الزهري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وابا بكر وعمر كانوا يقرؤون
ملك، والصحيح عنه رواية من رواه عن الزهري عن ابي بكر وعمر ولم
يذكر فيه انسا وعن ابي هريرة من رواية ذكوان وابي صالح انه كان
يقرأ ما لك.

وعن عمر كذلك ما لك، وعن الاعمش كذلك وقراءته ترجع
الى عبد الله بن مسعود وهي قراءة عاصم وترجع قراءته الى علي بن ابي
طاب ووجدنا عن حمزة قراءة ملك وقراءته ترجع الى علي وابن مسعود
وكذلك يقرأ هانان واختار ابو عبيدة قراءة ملك على ما لك لان في ملك
ما ليس في ما لك لانه لا يكون ملكا الا ما لك وقد يكون ما لك غير ملك

واحتج عاصم على من قرأ ما لك فقال يلزمه ان يقرأ (قل اعوذ برب الناس
مالك الناس) فقال ابو بكر نعم لموا فقتة عاصم اولا يقرؤن (فتعالى الله المالك
الحق) واحتج بقوله (قل اللهم مالك الملك) والاولى ان يرد هذا الحزب المختلف
في قراءته الى ما سمي به نفسه في كتابه (قل اعوذ برب الناس ملك الناس)
(هو الله الذي لا اله الا هو الملك القدوس) (يسبح لله ما في السموات وما في الارض .
الملك القدوس) .

سورة البقرة قوله تعالى (ما ننسخ من آية)

النسخ على وجهين نسخ العمل مع بقاء التلاوة ونسخها والاول كثير
والثاني قد يخرج من قلوب المؤمنين كافة مثل ما حدث ابوامامة بن سهل
لابن شهاب في مجلس سعيد بن المسيب ان رجلا كانت معه سورة فقام من الليل
ليقرأها فلم يقدر عليها وقام الآخر فقرأها فلم يقدر وقام آخر كذلك فاصبحوا
فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم قتت البارحة أقرأ سورة كذا
وكذا فلم أقدر عليها وقال الآخر ما جئت الا لذلك وقال الآخر وانا يا رسول الله
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انها نسخت البارحة وهذا حديث مسند لان
ابا امامة ولد في حياته صلى الله عليه وسلم وسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم
اسعد وقد يخرج من القرآن ويبقى في الصدور مثل ما روى عن ابي موسى
الا شعري انه قال نزلت سورة فرفعت وحفظ منها لو أن لابن آدم واديان
من مال لا يفتي لهما ثلثا ولا يملأ جوف ابن آدم الا التراب ويتوب الله على من
تاب ، وعنه كما تقرأ سورة نشبهها باحدى المسبحات فانسيناها غير أني حمظت
منها يا ايها الذين آمنوا لا تقواوا ما لا تفعلون فتكتب شهادة في اعناقكم فلتسئلن
عنها يوم القيامة ، وعنه انه قال نزلت سورة مثل براءة ثم رفعت لحفظ منها
ان الله يؤيد هذا الدين باقوام لا خلاق لهم ولو أن لابن آدم واديين ، الحديث .
وعن ابي هريرة لما نزلت (لله ما في السموات وما في الارض وان تبدوا ما في
انفسكم) الآية جنوا على الركب فقالوا لا نطيق لانستطيع كلفنا من العمل ما لا نطيق

ولأنستطيع فأنزل الله عز وجل (آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون)
 (فقالوا اسمعنا واطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير) (فأنزل الله لا يكلف الله نفسا
 الا وسعها) الآية فيه ان الصحابة فهموا مؤاخذتهم بالخواطير التي لا يقدر الانسان
 على دفعها من نفسه فبين الله تعالى بقوله (لا يكلف الله نفسا الا وسعها) اي لا يكلف الله
 ما لا يملكه ان المراد بالابداء والاختفاء المحاسب عليهما هو الابداء الذي يقدر
 صاحبه على اخفائه والاختفاء الذي يقدر صاحبه على اظهاره لا الخواطير التي
 لا يملكونها ولا يستطيعون فيها ابداء ولا اخفاء وعن ابن عباس (ان تبدوا ما في
 انفسكم او تخفوه) من الشهادة ، وفيه نظر لان كتمان الشهادة غير مغفور لانه حق
 المشهود له ويرده قوله (فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء) ومعنى (ان نسينا)
 ان تركنا من قوله نسوا الله فنسيهم لا النسيان الذي هو ضد الذكر لانه غير
 مؤاخذ به وكذا قوله (او اخطانا) ليس من الخطأ الذي هو ضد العمد لانه غير
 مأخوذ به قال تعالى (وليس عليكم جناح فيما اخطأتم به) بل هو من الخطاء الذي
 عمله قصد في الخطيئة وله اختيار فيه ومنه قيل خطئتم في كذا مهموز فبان
 انهم سألوا في موضعه وانه تعالى غفر لهم فيما كان له اخذهم بهما وعقوبتهم
 عليهما وهو المحمود على فضله ورحمته .

سورة آل عمران

عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رأيتموهم
 فاحذروهم ثم قرأ (فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه) الى قوله (يقولون
 آمنا به) ثم قال الراسخون في العلم هم الذين آمنوا بمتشابهه وعملوا بمحكمه ،
 ٢ . وعنها قالت قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم (هو الذي أنزل عليك الكتاب
 منه آيات محكمات) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سمعت الذين يجادلون
 فهم الذين عني الله عز وجل . المحكمات هي المتفق على تأويلها والمعقول معناها
 والمتشابهات هي المختلف في تأويلها والزيغ الجور عن الاستقامة والعدل
 والفتنة التي يتبعها اهل الزيغ هي فساد ذات البين التي يكون عنها القتل والشحناء
 والتفرق

- والفرق النبي قال تعالى (واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا) ومن كان كذلك خرج من الاسلام واستحق النار يدل عليه ما روى ان ابا امامة خرج من المسجد بدمشق فاذا رؤس منصوبة على القناة قريب من سبعين رأسا فلما نظر اليها ابو امامة وقف ، ثم قال يا سبحان الله يا سبحان الله يا سبحان الله ثلاث مرات ما يعمل الشيطان لهؤلاء ثلاثا قال شرقتيل تحت ظل السماء ثلاث مرات وخير قتيل من قتل هؤلاء وبكى فقتيل يا ابا امامة تقول لهم الغول فم تبكي؟ قال رحمة لهم انهم كانوا من اهل الاسلام فخرجوا منه ثم تلا هذه الآية (هو الذي انزل عليك الكتاب منه آيات) حتى ختمها ثم قل هم هؤلاء ثم تلا (يوم تبيض وجوه وتسود وجوه) حتى ختمها ثم قال هم هؤلاء قال فقلت يا ابا امامة هذا شيء تحدث به من رأيك او سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال يا سبحان الله ثلاث مرات اني اذبحرى قال ذلك ثلاث مرات اولم اسمعه من رسول الله ١٠ صلى الله عليه وسلم المرأة او مرتين او ثلاثا او اربعا حتى بلغ سبعا ما حدثتكوه ثم قال من انتم؟ قال قلت من اهل العراق قل اما انهم عندكم كثير .
- فاهل الحق يردون التشابه الى عالمه ثم يلتمسون تاويله من المحكم الذي هو أم الكتاب فان وجدوه فيه عملوا به كما عملوا بالمحكم فان لم يجدوا انفصروا لم يتجاوزوا في ذلك الايمان به ولا استعملوا فيه الظنون المحرم استعمالها في غيره ١٥ فكيف به قال عليه السلام الراء في القرآن كفر عن ابن عباس فقدوا قطيفة حمراء مما اصيب من المشركين يوم بدر فقالوا لعل رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذها فنزلت (ما كان لابي ان يغفل) الآية قال خصيف فقلت لعكرمة ان سعيدا يقرأ القرآن قال بلى ويغفل ويقرأ عاصم وابو عمرو وابن كثير يغفل والباقون يغفل والاولى اولى لان العرب انما تقول للرجل في الشيء الذي ٢٠ لا يجوز له اتيانه ما كان له ان يفعل واذا اتى اليه ما لا ينبغي ان يؤتى ما كان لهم ان يفعلوا ذلك به ولا يخالف هذا ما ذكرنا ان قومه كانوا لا يتهمونهم ويسمونهم الاميين لان هذا كان بالمدينة من المنافقين الذين لا ينكر منهم مثل

هذا وشبهه .

عن ابن عباس في حديث مبيته عند خالته ميمونة فجعل يمسح النوم عن وجهه ثم قرأ العشر الآيات الخواتم من سورة آل عمران، لم يبين أولى العشر الآيات وقد اختلف فيها فذهب قراء المدينة والكوفة الى ان اولها الذين يذكرون الله، واهل الشام اولها ان في خلق السموات والارض وهو الاصح لانه في هذا الحديث من غير هذا الطريق قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان في خلق السموات والارض) وتدرى انه قرأ الخمس الآيات من آل عمران، والاختلاف من قبل رواه لامن الرسول صلى الله عليه وسلم ويحتمل انه انما قرأ الخمس الآيات اولهن (ان في خلق السموات والارض) لان فيهن التماس الدعاء والتفكر في الآيات وما بعد الخمس انما هو في ذكر استجابة الله للذكورين فيها الى غير ذلك من المعاني والحكم .

سورة النساء

عن عائشة في قوله تعالى (ذلك ادنى ان لا تعواوا) لا تجوروا، ومثله عن ابن عباس لا تملوا، ومثل هذا لا يقال بالرأى بل بالتوقيف ولا نعلم احدا من الصحابة ولا من التابعين ذهب الى خلاف هذا التأويل غير زيد بن اسلم فانه قال ان لا تكثروا عيالكم وهو فاسد لان المناسب حينئذ ذلك ادنى أن لا تملوا .
١٥
عن زيد بن ثابت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم املى عليه (لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله) قال بلقاءه ابن ام مكتوم وهو يملها فقال يا رسول الله لو استطعت الجهاد لمجاهدت وكان رجلا اعمى فانزل الله على رسول الله صلى الله عليه وسلم ونخذه على فخذي فنقلت حتى خفت ان ترض فخذي ثم سرى عنه (غير اولى الضرر) .
٢٠

ولا يعارضه ما روى عن ابي نضرة قال سألت ابن عباس عن قول الله تعالى (لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير اولى الضرر) الآية فقال اقوام حبسهم اوجاع وامراض فكانوا اولئك اولى الضرر، فان ظاهره يقتضي نزولها

كلها

كلها معاذ ذكرها نسفا لان حديث زيد اخبار عن سبب نزولها وحديث ابن عباس اخبار بتأويلها المستقر عليه امرها وكان ذلك منه بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يرد الله بقوله اولا لا يستوى القاعدون الاصحاء واولى الضرر جميعا لان فيه تكليف ما ليس في الوسع وليس على اعمى حرج وانما المراد بذلك الاصحاء لا غير وانما ذهب عن ابن ام مكتوم ذلك وظن انه مراد فكان منه هذا القول فانزل الله (غير اولى الضرر) بيا تا لما اراد اولا وليس هذا يبعد فانه ذهب على كثير من الصحابة معنى قوله تعالى (حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود) حتى كان منهم من ربط الخيط الابيض والاسود في رجله ولا يزال يأكل حتى يتبين احدهما من الآخر فيبين الله تعالى ذلك بقوله (من الفجر) وبعضهم جعل تحت وسادته حتى قال صلى الله عليه وسلم ان وسادك لعريض .
انما ذلك باض النهار وسواد الليل .

قال الطحاوي ، قراءة غير بالرفع اصبح لان نزولها في وقت آخر بيا تا لما كان انزل قبل ذلك في تفضيل المجاهد على القاعد ولو كان النزول معالجا ان يكون منصوبا على الاستثناء كقراءة المدنيين فانه روى من الصحابة غير واحد ان نزولها كان على الاستثناء ولكن لم يرو عن احد منهم انها نزلت استثناء .
لا يقال ان ابن ام مكتوم يوم القادسية حمل الراية للمسلمين وكان اعمى على حاله التي اعتذر بها فكيف لم يبدل ذلك من نفسه لرسول الله صلى الله عليه وسلم لانه لا يحمّل الله ما كان يحسن ذلك القدر يوم الاعتذار ثم احسنه بعد ذلك فتكلفه حسبة . وعن ابن عباس ان قاسا من المسلمين كانوا مع المشركين يكثر سوادهم على النبي صلى الله عليه وسلم فيأتي السهم يرمى به فيصيب احدهم فيقتله فانزل الله (ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى انفسهم قالوا فيم كنتم) الآية ، وعنه كان قوم من اهل مكة اسلموا وكانوا يستخفون بالاسلام فاخرجهم المشركون يوم بدر معهم فقال المسلمون قد كان اصحابنا هؤلاء مسلمين واكرهوا فاستغفروا لهم فنزلت .

فان قيل وامعنى قوله (الا المستضعفين) الى قوله (فاولئك عسى الله ان يغفر عنهم) ولم يكن لهم ذنوب فيعفى لهم عنها قلنا العفو المراد هو رفع العبادة عنهم منه قوله صلى الله عليه وسلم عفوت لكم عن صدقة الخيل والريثي ومنه قول ابن عباس كان اهل الجاهلية يأكلون اشياء ويدعون اشياء تقذرا فلما بعث الله نبيه احل لحاله وحرم حرامه فلما حرم من شيء فهو حرام وما احل من شيء فهو حلال وما سكنت عنه غفوه يريد أنه تركه بلا عبادة عليهم فكذلك معنى عسى الله هو على ايجابه العفو منه لهم فلم يتعبد لهم فيه بما تعبد به سواهم من قوله على لسان رسوله انا بريء من كل مسلم مع مشرك لا تراءى ناراهما فقد رفع الله هذا الوعيد عنهم في اقامتهم في تلك الامكنة اعدم استطاعتهم الهروب عنها والتحول الى الامكنة المحموددة ورفع التعبد عنهم في ذلك وعن زيد بن ثابت ذكر المنافقون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال فريق يقتلهم وقال فريق لا تقتلهم فانزل الله تعالى (فما لكم في المنافقين فئتين) هذا حديث لم يضببطه رواه لان المنافقين بالمدينة غير مشترطين بقتل ولا غيره لانه كان يحملهم على علايتهم وان كان قد وقف من باطنهم على خلافه قال تعالى (اذ جاءك المنافقون) الى قوله (هم العدو فاخذهم) وقال تعالى (ولا تنصل على احد منهم مات ابدا) الآية واخبر بمصيرهم الى النار ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار ولم يذكر في الحديث المعنى الذي من اجله كانت الصحابة فيهم فئتين، وروى عن زيد أن قوما خرجوا الى احد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) فاختلجوا فيهم فقال فرقة تقتلهم وقالت فرقة لا تقتلهم فنزلت (فما لكم في المنافقين فئتين) الى قوله (والله اركسهم بما كسبوا) فدل هذا على ان ذلك الاختلاف في امرهم انما كان لتركهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد خروجه معهم الى قتال اعدائه باحد ورجوعهم الى ما سواها فحل بذلك قتلهم ورجعوا الى غير المدينة قال زيد رجع ناس عن النبي صلى الله عليه وسلم يوم احد فقال بعض يقتلهم وقال بعض لا تقتلهم فانزل الله تعالى (فما لكم في المنافقين فئتين) فقال النبي صلى الله عليه وسلم انها لتتقى الرجل كما تنقى النار الغضة يعني المدينة ودل

على ذلك قوله تعالى (فلا تتخذوا منهم اولياء حتى يهاجروا) والمهاجرون انما كان الى المدينة لا من المدينة الى ما سواها ولم نجد ما يدل على الموضع الذي رجعوا اليه غير ما روى عن مجاهد قال قوم نخرجوا من مكة حتى جاؤا الى المدينة يزعمون انهم مهاجرون ثم ارتدوا بعد ذلك فاستأذنوا الى مكة ليأخذوا بضائع لهم فيتجرون بها فاختلف فيهم الصحابة فقليل هم منافقون وقيل هم مؤمنون فبين الله نفاقهم وامر بقتلهم .

سورة المائدة

عن جابر بن نفيّر أنه قال دخلت على عائشة فقالت لي يا جابر هل تقرأ المائدة ؟ فقلت نعم فقالت انها آخر سورة نزلت فما وجدتم فيها من حلال فاستحلوه وما وجدتم فيها من حرام فحرموه .

وعن البراءة آخر آية نزلت (يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة) وآخر سورة نزلت براءة ، المروى عن عائشة اشبه بالحق والله اعلم لان رسوله بعث عليا بسورة براءة في الحجّة التي حجها ابو بكر قبل حجّة الوداع فقرأها على الناس حتى ختمها وسورة المائدة نزلت بعد ذلك في حجّة الوداع (اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي) الآية على ما روى ان اليهود قالوا لو نزلت علينا هذه الآية (اليوم اكملت لكم دينكم) لاتخذنا ذلك اليوم عيداً فقال ابن عباس انها نزلت في عيدين اثنين يوم عرفة والجمعة . وعن عمر انها نزلت ليلة جمعة ونحن واقفون معه بعرفة .

وعن علي انزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم عشية عرفة وعن ابي بكر قال تقرأون هذه الآية (يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم لا يضركم من ضل اذا هتديتم) وانى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الناس اذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه يوشك ان يمهمل الله بعقاب . هذا خطاب فيه نقصان من بعض رواته لا من ابي بكر ولا اولى به

ما روى عنه انه قال يا ايها الناس انكم تقرأون هذه الآية من كتاب الله وتضمونها على غير ما وضعها الله عليه (يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم) واني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الناس اذا عمل فيهم بالمعاصي او بغير الحق يوشك ان يعمهم الله بعقاب .

وعن ابي ثعلبة الخشني سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بل ائتمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر حتى اذا رأيت شح مطاعا وهوى متبعا ودنيا مؤثرة وإعجاب كل ذي رأى برأيه ورأيت امرا لا بد لك منه فعليك بنفسك اياك من (١) العوام فان من ورائكم ايا ما الصبر فيمن كقبض على الجمر للعامل يومئذ منهم كأجر نحمسين رجلا يعملون مثل عمله ، فعلمنا ان قول ابي بكر تضعونها غير موضعها اراد به تستعملونها في غير زمنها وان زمنها الذي تستعمل فيه هو الزمن الذي وصفه صلى الله عليه وسلم في حديث ابي ثعلبة الخشني لما وصفه به ونعوذ بالله منه وان ما قبله من الا زمنة فرض الله فيه على عباده الامر بالمعروف والنهي عن المنكر، وعن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله لا يهلك العامة بعمل الخاصة ولكن اذا رأوا المنكر بين اظهروهم فلم يغيروه عذب الله العامة والخاصة ، ففي هذا تأكيد الامر بالمعروف والنهي عن المنكر حتى يكون الزمان الذي ينقطع فيه ذلك وهو الزمان الوصف في حديث ابي ثعلبة الذي لا منفعة فيه بامر بمعروف ولا ينهي عن منكر ولا قوة مع من يتكبر على القيام بالواجب في ذلك فسقط الفرض عنه ويرجع امره الى خاصة نفسه ولا يضره مع ذلك من ضل ، هكذا يقول اهل الآثار ، اما من يتعلق بالتأويل فيقول ان قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم) ليس على سقوط فرض الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وانهم لا يكونون مهتدين اذا لم يفعلوا ذلك وانما يهتدون اذا فعلوا الا اذا قصروا عنه ويقول نظيره ليس عليك هداهم ، ومع هذا يفترض

() في مشكل الآثار (٢ / ٦٥) « وياك امر »

عليه الجهاد والقتال الى ان يردهم الى دينه الذي بعثه الله به وامره ان (ه) يقاتل الناس عليه كافة والاول اباين معنى وهذا صحيح ايضا عن ابن العاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كيف بكم وبزمان او قال يوشك ان ياتي زمان يغربل الناس فيه غربلة ويبقى حثالة من الناس قد مرجت عهودهم واماناتهم واختلفوا نصار واهكذا وشبك بين اصابعه قالوا وكيف بنا يا رسول الله ؟ قال تأخذون بما تعرفون وتذرون ما تنكرون وتقبلون على امر خاصتكم وتذرون امرا متكم .

وعن العرياض قال وعظ رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس ورغبهم وحذرهم وقال ما شاء الله ان يقول ثم قال اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وأطيعوا من ولاة الله امركم ولا تنازعوا الامة اهله ولو كان عبدا سود وعليكم ما تعرفون من سنة نبيكم والخلفاء الراشدين وعضوا على نواجذكم بالحق ، وفي حديث آخر عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى عضوا عليها بالنواجذ ، ففي هذه الآثار تسديد ما في الآثار التي قبلها وتصديقه واعلام بان الازمنة تختلف وتباين وان كل زمان منه له حكمه الذي قد بينه رسول الله صلى الله عليه وسلم لامتته واعلمهم اياه واعلمهم ما يعملون به فيه فعلى الناس التمسك بذلك ووضع كل امر موضعه الذي امر أن يضعه فيه وان لا يخرجوا عن ذلك الى ما سواه .

١٥

وعن ابن عباس كان تميم الداري وعدي بن بداء يختلفان الى مكة للتجارة فخرج رجل من بني سهم فتوفي في ارض ليس فيها مسلم فاوصى اليهما ودفع تركته الى اهله وحبساجاما من فضة مخصوص بذهب فاستحلفها رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اكتمنا ولا اطلعنا ثم عرف الجاه بمكة فقاوا واشتريناه من عدي وتميم فقام رجلان من اولياء السهمى خلفا بالله ان هذا الجاه السهمى ٢٠ ولشهادتنا احق من شهادتهما وما اعتدينا انا اذ ائبنا الظالمين واخذنا الجاهم وفيهم

(١) في مشكل الآثار (٢ / ٦٧) « عن عبدالله بن عمرو بن العاص :

نزلت هذه الآية «وعنه في قوله تعالى (وآخران من غيركم) قال من غير اهل الاسلام من الكفار اذا لم يجدوا المسلمين .

وعن ابى زائدة عن عامر قال خرج رجل من خثعم فتوفي بدقواء فلم يشهد وصيته الارجلان نصرانيان من اهله فأشهدهما على وصيته فقدما الكوفة فأحلفها ابو موسى الأشعري في دبر صلاة العصر في مسجد الكوفة بالله الذي لا اله الا هو ما خانا ولا بدلاً ولا كتمانها لوصيته ثم احاز شهادتهما ، هذا يدل على ان الآية محكمة غير منسوخة عند ابن عباس وابي موسى ولا يعلم لها مخالف من الصحابة والتابعين - وعن شريح انه قال لا تجوز شهادة المشرک على المسلم الا في وصيته تكون في سفر .

١٠ وعن ابن المسيب وابن جبير وابن سيرين (من غيركم) اى من غير دينكم .
وعن مجاهد اذا حضر موته مسلمان او كافران ولا يحضر غير اثنين منهم فان رضى ورثته بما غابا عليه من تركته بذلك (١) ويخلفان انهما صادقان فان عثر بلطخ وجد اوبس او شبهه حلف الاثنان للأولين (٢) من الورثة فاستحقا وابطلا ايمان الشاهدين وهو قول فقهاء الامصار ابن ابى ليلى والاوزاعى والثورى ،
١٥ وقال الحسن (من غيركم) اى من غير اهل قبلتكم (٣) كلهم من اهل الصلاة ألا تراهم يقول (تجبسونهما من بعد الصلاة) واليه ذهب ابو حنيفة في اصحابه ومالك في

(١) في تفسير ابن جرير (٧ - ٧٢) « فذاك » وهو الظاهر - ح (٢) في التفسير « الاوليان » (٣) كذا والظاهر « قبيلتكم » كما يدل عليه السياق وقوله عقبه ، كلهم مبتدأ يريد الاولان والآخران . وذهب الحسن مشهور في ذلك راجع تفسير ابن جرير (٧ / ٦٤) ولفظه في رواية « كان الحسن يقول اثنان ذو اعدل منكم اى من عشيرته او آخران من غيركم قال من غير عشيرته » وفي اخرى عن الحسن ، او آخران من غيركم قال من غير عشيرتك وعن غير قومك كلهم من المسلمين - ح .

اصحابه والشافعي في اصحابه ومن قال انها منسوخة بقوله (وأشهد وأذوى عدل منكم) وهذا ليس بشيء لان ما انزل الله في كتابه وعمل به رسوله صلى الله عليه وسلم والصحابة يحصل بذلك اجماع لا يجوز أن ينسخ الابطان قوم به الحجة وقوله (بعد الصلاة) لادليل فيه للحسن لاحتمال ان يكون القصد بذلك الى الوقت المعظم عند اهل الاديان جميعا ويخافون نزول العقوبة بهم عند المعصية فيه . وهو ما بعد صلاة العصر وقيل انها كانت في اول الاسلام والارض حرب والناس كفار والوصية فريضة فلما نسخت الوصية لم يبق هذا مشروعا وفيه نظر .

سورة الانعام

- ١٠ عن خباب بن الارت ان الاقرع وعيينة جاؤا فوجدوا النبي صلى الله عليه وسلم مع بلال وعمار وصهيب وخباب في ضعفاء المؤمنين فلما رأوهم حواه حقروهم فأتوه فخلوا به فقالوا له نحب ان تجعل لنا منك مجلسا يعرف به العرب فضلنا وان وفود العرب تأتيك فنستحي ان ترانا تعودا مع هذه الأعباء فاذا نحن جئناك فاقهم عنا فاذا نحن فرغنا فاقعد معهم ان شئت قال نعم قالوا فاكتب لنا عليك كتابا فدعا بالصحيفة ليكتب لهم ودعا عليا ليكتب فلما اراد ذلك ونحن تعود في ناحية نزل جبريل فقال (ولا تطرد الذين يدعون ربهم) الآية ثم ذكر الاقرع وصاحبه فقال (وكذلك فتنا بعضهم ببعض) الى قوله (كتب ربكم على نفسه الرحمة) فدعا رسول الله بالصحيفة ودعا فأتيناه وهو يقول سلام عليكم فدنونا منه فوضعتنا ركبتنا على ركبته فكان اذا اراد أن يقوم قام وتركنا فانزل الله (واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم) الى قوله (تريد زينة الحياة الدنيا) يقول مجاس الاشرف (ولا تطع من اغفلنا قلبه عن ذكرنا) فهو عيينة والاقرع والفرط الملاك ثم ضرب لهم مثلا رجلين ومثل الحياة الدنيا فكنا تقعد مع النبي صلى الله عليه وسلم فاذا بلغنا الساعة اتى يقوم فيها قمنا وتركناه حتى يقوم

والاصبرنا ابدًا حتى يقوم (١) الآيتان عامتان فيمن كان على صفة الذر المذكور وليستا بخاصتين فيهم بما دل عليه ما روى عن ابن عمر أنه قال (واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم) قال هم الذين يشهدون الصلوات المكتوبات .

سورة الاعراف

روى ان عمر بن الخطاب سئل عن هذه الآية (واذا اخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم) الى قوله (غافلين) فقال عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأل عنها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم ثم مسح ظهره بيمينه فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للجنة وبعمل اهل الجنة يعملون ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للنار وبعمل اهل النار يعملون فقال رجل يا رسول الله فقيم العمل ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل اذا خلق العبد للجنة استعمله بعمل اهل الجنة حتى يموت على عمل من اعمال اهل الجنة فيدخله به الجنة واذا خلق العبد للنار استعمله بعمل اهل النار حتى يموت على عمل من اعمال اهل النار فيدخله به النار - فيه اعلام رسول الله صلى الله عليه وسلم ايانا ان الله استخرج من ظهر آدم ذريته وفي الآية بنو آدم لا آدم نفسه وعقلنا بما ذكر فيه ان علم الله متقدم باهل السعادة بما يستعملهم به في الدنيا من اعمال الخير حتى يدخلهم الجنة ثوابا على عملهم وكذلك باهل الشقاء حتى يدخلهم النار عقوبة لهم على عملهم . وعن ابن عباس مرفوعا اخذ الله الميثاق من ظهر آدم بعرفة فأخرج من ضلبيه كل ذرية ذرأها بين يديه كالذر ثم كتبهم قبالا فقال (أأستبرأ بكم قالوا بلى شهدنا ان تقولوا يوم اقامة) الى (فعل المبطون) ففيه زيادة على ما في الحديث الاول كلام الله اياهم وذلك غير مستنكر في لطيف قدرة الله عز وجل وقد اول هذه الآية من لم يقف على المروي بان الله عز وجل اهل ذرية آدم في خلقه اياهم المعرفة به التي هي موجودة في جميعهم من ان لهم خالقا

(١) هكذا ولعله - والاصبر لنا ابدًا حتى يقوم - ح .

- سواهم بخلافهم لانه قد رعى خلقهم وهم عاجزون عن مثل ذلك حتى لا يستطيع احد أن يقول خلافه فكان ذلك شهادة منهم على انفسهم انه ربهم وحجة عليهم ان قال الاشقياء منهم يوم القيامة عند اخذهم باعمالهم (انا كنا عن هذا غافلين) اى عن عقوبتك لنا على عملنا او على ان نقرلك بالربوبية اذ كانت الله عز وجل قد بعث اليهم فى الدنيا رسلا مبشرين ومنذرين وانزل عليهم كتبه بما جعلهم به متعبدين وهذا تأويل حسن ولم تكن سمعنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فى الحديثين لاحتمال الآية له ولكن لما بين صلى الله عليه وسلم مراد الله بها لم يحز القول بخلافه ولا تأويل سواء والمعنى فى مسح ظهر آدم والتلاوة انما هى فى بنى آدم انه لما كان اصل بنيه نسب ما استخرجه منه اليهم كما قال (انا خلقناهم من طين لازب) والمخاوق من ذلك آدم لا ذريته .

١٠

سورة هود

- فى قول الله تعالى (فاما الذين شقوا نفى النار) الى قوله (الاما شاء ربك) اهل اللغة منهم الفراء وقطرب يذهبون الى ان معنى (الاما شاء ربك) خرج مخرج الزيادة على ما يقيمونه فى النار مثل دوام السماوات والارض مما هو اكثر من ذلك المقدار كقول الرجل لى عليك الف الا عشرة الآلاف الدرهم اتى لى عليك اى والعشرة الآلاف اتى لى عليك ليس على الاستثناء لان الكثير لا يستثنى من القليل فعلى هذا يكون معنى الاسوى وقيل بل على الاستثناء كقولك والله لأضربنك الا ان ارى غير ذلك وعزيمتك على ضربه فكذلك الاما شاء ربك ولا يشاؤه وقيل معنى الاما شاء ربك الوقف فى الحساب قبل ان يدخل اهل النار النار والاولى رد المعنى الى ما روى مرفوعا فيمن يخرج من النار بالشفاعة من ذلك ما روى عن قتادة عن انس (واما الذين شقوا نفى النار) يخرج قوم من النار ولا نكذب بها كما كذب بها اهل حروراء

٢٠

ومنه ما روى عن طليق بن حبيب قال اقيمت جارية عبد الله وكانت اشد الناس تكذبا بالشفاعة فقرأت عليه كل آية فى القرآن وعد الله اهلها

بالخلود في النار فقال لي يا طليق أترأك أعلم بكتاب الله وبسنة نبيه مني؟ قال لا قال فصممتا وأشار إلى اذنيه ان لم اكن سمعت مجددا صلى الله عليه وسلم يقول يخرجون من النار قلت ومن هؤلاء القوم؟ قال قوم اصحابواذنوبا كثيرة . ويؤيده قوله تعالى اخبرنا عن اهل النار (فما تنفعهم شفاعة الشافعين) ففيه ان غيرهم تنفعه الشفاعة وقوله تعالى (فما لنا من شافعين) وقوله تعالى (من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه . ولا يشفعون الا لمن ارتضى) .

سورة يوسف

عن ابن عباس (اني رأيت احد عشر كوكبا) قال كانت رؤيا الانبياء وحيًا ، لانك انما قاله رأيا وانما قاله سماعا والأحسن في تأويله ان رؤيا الانبياء في مناماتهم ما شاء ان يوحى اليهم فيها وكل ذلك وحى منه بفعل ما شاء منه في مناماتهم وجعل منه ما شاء في يقظاتهم .

سورة سبحان

عن ابن مسعود في حديث ركوب النبي صلى الله عليه وسلم البراق لما اسرى به الى بيت المقدس قال ثم مشينا الى بيت المقدس فربطت الدابة بالحلقة التي ربط فيها الانبياء ثم دخلت المسجد وتشوف في الانبياء من سمى الله في كتابه ومن لم يسم فصليت بهم الا هؤلاء النفر عيسى وموسى وابراهيم ، ففيه انه ام الانبياء الا المستثنين ، وعن انس امامته بهم جميعا .

وعنه انه قال اتيت بالبراق وهو دابة ابيض فوق الحمار ودون البغل يضع حافره عند منتهى طرفه فلم نزل ايل ظهره وهو وجبريل حتى اتينا بيت المقدس ففتحت ابواب السماء فرأى الجنة والنار قال حذيفة ولم يصل في بيت المقدس؟ قلت بل صلى قال حذيفة ما اسمك يا اصلي فاني اعرف وجهك ولا اعرف اسمك؟ قلت انا زرين حبيش قال وما يدريك انه قد صلى فيه؟ قلت يقول الله تعالى (سبحان الذي اسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام الى

المسجد الاقصى) قال انه لو كان صلى فيه لصليت فيه كما تصلون في المسجد الحرام؟ قال فقيل له انه ربط الدابة بالحلقة التي ربط بها الانبياء قال حذيفة أو كان يخاف ان تذهب وقد اتاه الله بها ، ولكن ما روى عن ابن مسعود وابي هريرة وانس في اثبات الصلاة هناك الاولى من نفى حذيفة وقوله لو كان صلى لوجب على امته أن يصلوا هناك - لاحقة فيه اذ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد يأتي مواضع ويصل فيها لم يكتب علينا اتباعها ولا الصلاة فيها بل قد نهى عمر أن يتبع تلك المواضع فيصل فيها وعن معمر وروايت الموسم مع امير المؤمنين وانصرفنا الى المدينة معه ثم رأى قاسا يذهبون بمذها فقال ابن يذهب هؤلاء؟ قالوا يا تون مسجد اصيل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما هلك من كان قبلكم بهذا يتبعون آثار انبيائهم فاتخذوها كنائس ويبيعون من ادركته الصلاة في شيء من هذه المساجد التي صلى فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فليصل فيها والا فلا يتعمدها .

وابين من هذا انه لا مسجد اجل مقدار ولا اكثر ثوابا بعد المسجد الحرام من مسجد النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكتب على الناس اتباعه والصلاة فيه كما كتبت عليهم ما كتب في المسجد الحرام واما ربط البراق ليلتمذ قائماته ١٠ الاولى من نفى حذيفة ايضا اذ ليس كل مسخر لمعنى يطاع (١) لذلك المعنى ألا ترى انه سخر الله لنا الدواب ونحن نعاني في ركوبها ما نعاني فكذا رباط البراق غير مستنكر مع تسخير الله تعالى اياه له .

وعن سعيد بن جبير في قوله تعالى (واسئل من ارسلنا من قبلك من رسلنا) قال التي الرسل ليلة اسرى به فيه ما قد دل ان نزول الآية كان ٢٠ بغير مكة وبغير المدينة لان رسول الله صلى الله عليه وسلم اسرى به الى حيث لا يعلم حتى علم بوروده اياه وباجتماعه فيها هناك مع الانبياء حتى امهم وهم الذين أمر بسؤالهم عنه لانه لم يلقيهم في غير ذلك الموضع . وعن ابي زميل قال رجل لابن عباس انه ليقع في نفسي ما ان اخر من السماء احب الى من ان اتكلم به فقال

ابن عباس من الشك تعني؟ قال نعم قال فقال وهل يسلم من ذلك احد وقد قال تعالى انبيه (فان كنت في شك مما انزلنا اليك) . لانه روى عن احد من الصحابة في المراد بهذه الآية غير هذا الحديث عن ابن عباس واما التابعون فروى عن سعيد بن جبير والحسن انهما قال لم يشك ولم يسأل .

• واما اهل اللغة فقد رويت عنهم اقوال منها قال الكسائي والقراء ليس قوله (فان كنت في شك) خبرا عن انه في شك انما هو كقول الرجل لابنه ان كنت ابني فافعل كذا واحسن منه ان المراد بذلك غير النبي صلى الله عليه وسلم وهم الشاكون بمعنى فان كنت في شك من غيرك فيما انزلنا اليك وهو قول ابي عبيدة كما قال (حتى اذا كنتم في الفلك) جاء بالخطاب للنبي وامته والمراد به نوح وامته بقرينة قوله تعالى (وجرين بهم) وكان المراد ون على هذا بقواه (فاسئل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك) هم الذين آمنوا به قبل ذلك كعبد الله بن سلام .

قال الطحاوي ويحتمل ان يكون هو المراد بالذكورين في تلك الآية وان يكون هم الذين لقيهم صلى الله عليه وسلم في بيت المقدس من الانبياء الذين كانوا انزل عليهم قبله من الكتب ما انزل عليهم منها مما فيها ذكره وذكر امته ١٥ مثل ما قاله ابن عباس في حديث ابي زميل ووجهه عندنا عن ابن عباس على ان الخطاب له صلى الله عليه وسلم والمراد به غيره فان العرب قد تحاطب من تريد غيره وقد روى عن عمر بن الخطاب من قوله في حديث المتظاهرين على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا نبي الله انت نبي الله وصفيه وخيرته من خلقه على ما ارى من خصفة مضطجعا عليها ومن وسادة محشوة ليفا تحت رأسه ٢٠ وكسرى وقيصر على سرر الذهب وفرش الديبا ج والحرير فجلس فقال يا امرء لعلك شككت؟ قلت لا والذي بعثك بالحق اني لعلى يقين من الله فيك انك لنبيه وصفيه ولكني عجب لما زوى عنك من الدنيا وبسط على هؤلاء فقال هم قوم عجلت لهم طيبا تنهم في الحياة الدنيا وانا انحرت لنا في آخرتنا ، واذا كان عمر

قد نفى عن نفسه الشك كان عند امثاله من الصحابة منتفيا كانتفائه عنه وكان من النبي صلى الله عليه وسلم اشد انتفاء فتحققنا ان المرادين بالشك في ذلك هم غير رسول الله صلى الله عليه وسلم وغير عمر وغير من سواه من الصحابة وانهم من سواهم من اهل الشك فيه ممن ليس اسلامه كالسلام الصحابة او ممن لم يؤمن به ولم يدخل في شريعته. وفيه نظر لان سؤاله الانبياء لا تأثير له في نفي الشك عن شك من يجوز عليه الشك.

وعن ابن مسعود كان نفر من الانس يعبدون نفرا من الجن فاسلم الجنيون وثبت الانسيون على عبادتهم وهم لا يشعرون فهم الذين قال تعالى (اولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة ايهم اقرب) والمنكر ذهب الى ما روى عن مجاهد انه قال يبتغون الى ربهم الوسيلة عيسى وعزير والملائكة لان هؤلاء عبدوا من دون الله ولا يعلم غيرهم وقول ابن مسعود اولي لموضعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ويؤيده قوله (قالوا سبحانك انت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن اكثرهم بهم مؤمنون) ولم نجد من الصحابة خلاف قوله. وعنه نزلت على نفر من العرب كانوا يعبدون نفرا من الجن، وهذا دلائل صحة حديثه.

١٥

سورة الكهف

عن ابن عباس قال حدثني ابي بن كعب انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث عن قصة موسى والخضر انهما بينهما يمشيان على الساحل اذا بصرا الخضر غلاما يلعب مع الغلمان فاخذ الخضر رأسه فقتله بيده فقتله فقال له موسى (أقتلت نفسا زكية بغير نفس) الآية ثم ساق الحديث حتى انتهى الى سؤال الخضر موسى عما كان فيه مما انكره عليه والى قول الخضر له واما الغلام فكان كافرا وكان ابواه مؤمنين.

وعن ابن عباس عن ابي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الغلام الذي قتله الخضر طبع كافرا ولوعاش لأدهق ابويه طغيانا وكفرا والزكية التي

لم تذهب قط فبني اولى من الزاكية التي اذنبت ثم غفر لها لان الغلام قتل صغيرا
لم يبلغ الحنث وقيل هما لفتان بمعنى واحد وهذا اصح لانه قد يجوز ان يسمى
غلاما وهو بالغ وقوله لو اذرك اذهقهما طغيانا قد يراد بالاذراك الاحتلام
او يكون معرفته بالاشياء المذمومة وفي الآية ما دل على بلوغه وهو (اذنت
نفسا زكية بغير نفس) اي انها لم تقتل نفسا ولو قتلت لكانت مستحقة لقتلها بها
وطهرت بهذا القتل والصبي عمده لا يوجب قودا فهو بالغ يؤيده قوله في
قصة مريم (لأهب لك غلاما زكيا) اي طاهرا وصفه فانه زكي بغير ذنب
كان منه قبل ذلك فالحق ان لا فرق بين الزكية والزاكية وانهما بمعنى واحد
مثل القاصي والقصى واختلاف الآثار في زاكية وزكينة ليس حكاية عن
القرآن ولكن حكاية من النبي صلى الله عليه وسلم بلسانه العربي لقول موسى
الذي قاله للخضر بلسانه المخالف للسانه والحكايات للأشياء بغير تلك الألسن
قد تحكى بالفاظ مختلفة ومثله قوله تعالى (آيتك ان لا تكلم الناس ثلاثة ايام
الارمزا) وفي موضع (ثلاث ليال سويا) لانه حكى بالعربي ما قيل لزكريا بلسانه
مرة بالايام التي تدخل فيها الليالي ومرة بالليالي التي تدخل فيها الايام لما كان
المعنى في ذلك سواء فكذلك وصف الغلام بما وصفه به بلسانه مرة بزكية ومرة
بزاكية لما كانا سواء .

وعن ابي بن كعب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ذكر
احدا فدعا له بدأ بنفسه فقال ذات يوم رحمة الله علينا وعلى آل موسى لو سكنت
مع صاحبها لأبصر العجب ولكنه قال (ان سألتك عن شيء بعد ها
٢٠ فلا تصاحبني قد بلغت من لدني عذرا) .

ولم يختلف القراء في نون الجماعة في لدن انها تقرأ مثقلة حيث وقع
(لو اردنا ان نتخذ لها لاتخذناه من لدنا - وحنانا من لدنا) وفي اجماعهم دليل
على ان اولى القراءة وفي لدني الثقيل .

عن ابي ذر انه قال دخلت المسجد فاذا النبي صلى الله عليه وسلم جالس

فلما

فلما غابت الشمس قال يا اباذر أتدري اين تذهب هذه ؟ قلت الله ورسوله اعلم
قال فانها تذهب فتستأذن في السجود فيؤذن لها ويوشك ان يقال لها اطلعي
من حيث جئت فتطلع من مغربها ذلك منسقر لها ، فيه ان الشمس تغرب في
السماء وقد روى مرفوعا في عين حمئة من الجماعة رواه ابن عباس وقال اقراني
ذلك ابي كما اقراه النبي صلى الله عليه وسلم .

وعن ابن عباس كنت عند معاوية وعنده عبد الله بن عمرو بن العاص
فقال معاوية لعبد الله كيف تقرأ (وجدها تغرب في عين حمئة) فقال في عين حامية
يريد حارة فقال ابن عباس فقال معاوية كيف تقرأها يا ابن عباس ؟ فقلت (وجدتها
تغرب في عين حمئة) وانشدتبع في ذي القرنين .

١. بلغ المشارق والمغارب يبتنى اسباب علم من حكيم مرشد
فراى متيب الشمس عند غروبها في عين ذى غلب وناط حرم
فالخلب الطين والثا ط الحماة والخرمد الاسود .

- ١٠ قيل حديث ابن عباس عن ابي يخاف حديث ابي ذر لان في حديث
ابي ذر غروبها في السماء وفي هذا غروبها في طينة سوداء والطين في الارض
لا في السماء وشعر تبع يدل على انها في الارض لا في السماء ايضا فلنا قد يكون
الطين في السماء يدل عليه قوله (حجارة من طين) وشعر تبع يحتمل ان تكون
الرؤية رؤية يقين وعلم بالقلب لا رؤية عين مع ان الحجة في اللغة وغيره قول
الرسول صلى الله عليه وسلم فحصل الالتئام بغير تضاد فيه ولا اختلاف
ثم لا يعلم عن احد من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم سوى ابن عباس على
حمئة والاكثر منهم على حامية وروى في العين التي تغرب فيها الشمس الحرارة
والجماء جميعا فكانا من صفاتها فنقرأ حامية وصفها باحدى صفاتها ومن قرأ حمئة
وصفها بصفاتها الأخرى وذلك واسع غير ضيق .

سورة الانبياء

عن ابن عباس لما نزلت (انكم وما تعبدون من دون الله) الآية شق

ذلك على اهل مكة وقالوا شتم محمد آلهتنا فجاهم ابن الزبيرى وقال ادعوه لى
فدعى محمد قال يا محمد هذا شىء لآلهتنا خاصة ام لكل من عبد من دون الله ؟
قال بل لكل من عبد من دون الله فقال خصمناه ورب الكعبة يا محمد أأنت
ترعم ان عيسى عبد صالح وعزيرا كذلك والملائكة صالحون ؟ قال بلى، قال فهذه
النصارى تعبد عيسى واليهود تعبد عزيرا وهذه بنو مليح يعبدون الملائكة
قال فضج اهل مكة فزلات (ان الذين سبقتم لهم منا الحسنى اولئك عنها
مبعدون) وزلات (ولما ضرب ابن مريم مثلاً اذا قومك منه يصدون)
وهو الضجيج .

وعن ابن عباس ان النبى صلى الله عليه وسلم قال لقريش يا معشر
قريش لا خير مع احد يعبد من دون الله فقالوا أأنت ترعم ان عيسى كان نبيا
وكان عبدا صالحا ؟ فأ نزل (ولما ضرب ابن مريم مثلاً اذا قومك منه يصدون
وانه لعلم للساعة) خروج عيسى ابن مريم قبل يوم القيامة هكذا قال لعلم بالفتح
وضجيج المشركين عند نزولها وهم اهل فصاحة يدل على ان ما قد تستعمل فى
بنى آدم وان كان من اكثر استعمالا ومن ذلك قوله تعالى (والمحصنات من
النساء الاما ملكتم ايمانكم) وقوله تعالى (والد وما ولد) يعنى آدم وما ولد
وقوله تعالى (يسبح لله ما فى السموات وما فى الارض) وعلم ان الاولى قراءة
(اذا قومك منه يصدون) بكسر الصاد وهو الضجيج وبالضم من الصدود
ولو كانت منه لكانت اذا قومك عنه يصدون (ان الذين كفروا ويصدون عن
سبيل الله - وصدوا عن السبيل) وهو كثير فى القرآن .

وعن ابن عباس انكار هذه القراءة وقال انما هى الحى وانما هى
يصدون يضجون وعن على (ان الذين سبقتم لهم منا الحسنى) الآية نزلت فى
عثمان واصحابه او قال عثمان منهم يعنى ان عثمان ممن سبقتم له الحسنى المذكورة
لانها نزلت فيمن سبقتم لهم الحسنى من الله وعثمان واصحابه منهم، قوله تعالى
(ولقد كتبنا فى الزبور) الآية الذكرا المراد هنا هو المكتوب قبل خلق السماوات

وان الاشياء المذكورة بعده هي ماسواه من التوراة والانجيل والقرآن .
وعن سعيد بن جبیر أنه قال الزبور والتوراة والانجيل والذكر الذي
في السماء اصل هذه الكتب والارض ارض الجنة يرثها عبادى الصالحون .
وعنه الزبور والقرآن والذكر التوراة والارض الجنة .

وعن عامر كتبنا في الزبور قال زبور داود من بعد الذكر وهو .
ذكر موسى التوراة وعن مجاهد الزبور الكتاب عند الله والارض ارض الجنة
يؤيد ما قلنا اولاً عن عمران بن حصين قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم اقبلوا البشرى يا بنى تميم قالوا قبلنا فأعطنا قال اقبلوا البشرى يا اهل اليمن
قلنا قد قبلنا فاجبرنا عن اول الامر كيف كان؟ قال كان الله قبل كل شيء وكان
عرشه على الماء وكتب في اللوح ذكر كل شيء - الحديث وله طرق في بعضها .
ثم كتب في الذكر كل شيء ثم خلق السباوات والارض :

واهل اللغة يقولون الذكر القرآن ويحتجون بقوله تعالى
(ص والقرآن ذى الذكر) ويقولون تعالى (فاستلوا اهل الذكر) ويقولون تعالى
(انا نحن نزلنا الذكر) وما علمناه الشعر وما ينبغي له ان هو الا ذكر وقرآن
مبين) وعلى هذا معنى من بعد الذكر اى من قبل الذكر لان حروف الخفض
تعاقب بعضها بعضاً وذلك موجود في كلام العرب الا ان الذى ذكرنا اولاد
عليه حديث صحيح اولى بتأويل الآية مما قالوا اذ لا ضرورة توجب حمل
الامر عليه .

المؤمنون

عن عمر بن الخطاب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نزل
عليه الوحي سمع عنده دوى كدوى النحل فكثنا ساعة فاستقبل القبله ورفع
يديه وقال اللهم زدنا ولا تنقصنا وأكرمنا ولا تهنا وأعطنا ولا تحرمنا وآثرنا
ولا تؤثر علينا وارضنا وارض عنا ثم قال لقد انزلت على عشر آيات من
اقامهن دخل الجنة ثم قرأ (قد افلح المؤمنون) الآيات . يحتمل ان يكون

هذا قبل فرض رمضان وفرض الحج على من فرضه الله عليه فكان من جاء
بغيرهما مستحقا للوعد المذكور فلها فرضا عادا الوعد الى من ادى جميع الفرائض
التي منها صوم رمضان والحج .

النور

عن ابي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينكح الزاني
الا مجلودا مثله ، وهذا في مجلود في الزنا مقيم عليه لا على الفاعل عنه لان
وصفه اياه بالجلد وصف له بحال هو فيها مذموم لان الجلد كفارة فذمه بذلك
بعد الجلد يدفع ان يكون كفارة له اذ كانت مقبلا على ما يوجب مثله وروى
مرفوعا، الزاني لا ينكح الا زانية مثله والمجلود لا ينكح الا مجلودة مثله ، فيه
زيادة على الاول وهو ، لا يتزوج الزاني الا زانية ، ومعناه ايضا على الزانيين
المقيمين على الاحوال المذمومة لا على زانيين جلد كل واحد منهما في زناه
جلد ا يكون كفارة له بنزوعه عنه وتوبته منه والمعقول من قصده الى ذمه
بالجلد ذمه بالزنا الذي كان جلد فيه ، وروى ان مرثد الما اراد نكاح عناق
استاذن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك وكانت بغيا فسكت حتى نزلت
١٥ (الزاني لا ينكح الا زانية) الآية فنهاه عن ذلك .

وعن ابن عمر كن نساء بغايا كان الرجل يتزوج المرأة منهن لتنفق
عليه منهن ام مهزول (١) فاحتمل ان يكون ما في الآثار الاول هو على
الرجل ينكح لهذا المعنى الذي يطلق لها الزنا لما يصل اليه بذلك من النفع فسمى
زانيا لما كان سببا كنحو ما روى مرفوعا ايما امرأة استعطرت ومرت على
٢٠ قوم لم يجدوا ريحها فهي زانية وكل عين زانية .

الفرقان

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انزل القرآن على سبعة احرف ايها

(١) هكذا في سنن البيهقي (١٥٣/٧) وغيره ووقع في الاصل « ام مهرور »

قرأت

(٢٣)

كذا - ح .

- قرأت أصبت أو قال أقرأوا ولا حرج غير أن لا تجمعوا بين ذكر رحمة بعذاب ولا ذكر عذاب برحمة، وقال فلا تماروا في القرآن فإن المراء فيه كفر، وقال (فاقروا ما تيسر منه) ذهب قوم إلى أن السبعة الأحرف هي سبعة أنحاء كل نحو منها جزء من القرآن كقوله (ومن الناس من يعبد الله على حرف) فإنه صنف من الأصناف التي يعبد الله عليها فمنها ما هو محمود ومنها ما هو على خلافه .
- فمن ذلك الأحرف حرف زاجر وأمر وحلال وحرام ومحكم ومتشابه وأمثال ، قيل هذا فاسد لأنه روى عن أبي بن كعب أن جبريل النبي صلى الله عليه وسلم فقال له اقرأ على حرف واحد فاستزاده فقال اقرأ على حرفين ، فقد علمنا أن الحرف الذي أمره أن يقرأ عليه محال أن يكون حراماً إلا سواء أو يكون حلالاً إلا سواء .
- وعن ابن مسعود كان الكتاب الأول نزل من باب واحد على حرف واحد ونزل القرآن من سبعة أبواب على سبعة أحرف زاجر وأمر وحلال وحرام ومحكم ومتشابه وأمثال فأحلوا حلاله وحرموا حرامه وأفعلوا ما أمرتم وانتهوا عما نهيتهم عنه واعتبروا بأمثاله وأعملوا بحكمه وآمنوا بمتشابهه وقولوا آمنا به كل من عند ربنا وقيل سبعة أحرف سبع لغات لأن منه المغرب مثل طور سيناء .
- قال الطحاوي تأملنا فوجدنا قوله تعالى (وما أرسلنا من رسول إلا بلسان توهم) وهم قریش وكان صلى الله عليه وسلم يقرأ ما ينزل عليه على أهل ذلك اللسان وعلى غيرهم من أهل الألسن كالفارسي وغيره وكان يشق عليهم حفظ ما يقرأ عليهم بحروفه التي يقرأها بها عليهم ولا يتيسر لهم كتابة ذلك وتحفظهم إياه لما عليهم من المشقة في ذلك مع أنهم أهل لسانه وكانوا محتاجين إلى حفظ ما قد تلى عليهم ليقرؤوه في صلاتهم وليتعلّموا به شرائع دينهم فوسع عليهم ذلك أن يتلوه بمعانيه وأن خالفت الفاضل التي يتلونه بها الفاظ نبيهم - دل عليه اختلاف عمر مع هشام بن حكيم وهما قرشيان لسانهما واحد في قراءة آية من سورة الفرقان فقرأها على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هكذا أنزلت

هكذا انزلت ان هذا القرآن انزل على سبعة احرف (فاقرأ ما تيسر منه) .

واختلافها انما كان في الفاظه لا في الحلال والحرام والامر والنهي
كقول الرجل اقبل وتعال وادن وشبهه يؤكد ما روى ان ابي بن كعب قال
ما حك في نفسي منذ اسلمت شيء الا اني قرأت آية وقرأها غيري فقال اترأينا
رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتينا فقلنا يا رسول الله اقرأني آية كذا كذا؟ قال
نعم وقال صاحبي اقرأ تنبها كذا؟ قال نعم اتا في جبريل وميكائيل فجلس جبريل
عن يميني وجلس ميكائيل عن يساري فقال اقرأ القرآن على حرف وقال ميكائيل
استزده فقال اقرأ القرآن على حرفين حتى بلغ سبعة احرف كل كاف شاف .

وفي رواية ليس منها الا شاف كاف قلت غفورا رحيمًا او قلت سمعنا
حليمًا او عليمًا او عزيزًا حكيمًا اي ذلك قلت فانه كذلك ما لم تحتم عذابًا برحمة
او رحمة بعذاب ، فبان ان ذلك توسعة من الله لضرورتهم الى ذلك وحاجتهم
اليه حتى كثر من يكتب وعادت لغاتهم الى لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم
لففظوا القرآن بالفاظه التي نزل بها فلم يسعهم حينئذ ان يقرؤه بخلافها اذ كانت
التوسعة في السبعة الأحرف في وقت خاص لضرورة دعت الى ذلك فارتفع
حكم هذه السبعة الأحرف بارتفاع تلك الضرورة وعاد ما يقرأ به القرآن الى
حرف واحد وما يدل على عود التلاوة الى حرف واحد بعد ما كانت على
الأحرف السبعة ما كان من ابي بكر في جمعه القرآن واكتتابه بمشورة عمر
ومن حضر من الصحابة ومن متبعة عثمان اياها على ذلك ثم تابعهم على ذلك زيد
ابن ثابت كاتب الوحي وجميع الصحابة فصاروا جماعًا والنقل بالاجماع هو الحجة
التي بمنزلها نقل الاسلام اليها حتى علمنا شرائعه وعاد ذلك الى ان من كفر بحرف
منه كان كافرًا حلال الدم الى ان يرجع الى ما عليه الجماعة بخلاف حكم الاخبار
التي يرويها الآحاد مما يخالف شيئًا مما في المصحف الذي ذكرنا في انه لا يكون
كافرًا من كفر بما جاءت به .

وعن النبي صلى الله عليه وسلم انزل القرآن على سبعة احرف لكل

آية

آية منها ظهر وبطن . ظهر الآية ما يظهر من معناها وبطنها هو ما يبطن من معناها
فعلى الناس طلب باطنها كما عليهم طلب ظاهرها ليقفوا بذلك على ما تعبد بهم الله
تعالى من حلال او حرام

- وعن النبي صلى الله عليه وسلم انزل القرآن على ثلاثة احرف ، قيل
هو قول يقال ويقين يوقن به وعمل يعمل به والاولى ان يقال لما قال له .
جبريل اقرأ على حرف وقال له ميكائيل استزده فقال اقرأ على حرفين فاستزاده
حتى بلغ ثلاثة احرف - اعلم الناس بذلك فسمعه من حدث عنه ولم يسمع الزيادة
وسمع ذلك غيره الى سبعة احرف فحدث به فكان من سمع حجة على من لم يسمع .
عن ابي ظبيان قال لى ابن عباس على اى القراءتين تقرأ ؟ قلت على القراءة
الاولى قراءة ابن مسعود قال بل قراءة ابن مسعود هي الآخرة ان جبريل .
كان يعرض على نبي الله القرآن في كل رمضان فلما كان العام الذى قبض فيه
عرضه مرتين فشهد عبدالله ما نسخ منه وما بدل ، والقراءة التى لا يختلف خطها
باختلافها مثل (ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا) فتبينوا (واذا ضربتم فى سبيل الله
فتبينوا) (كيف ننشرها) كيف ننشرها (انبؤثهم من الجنة) ولشؤبهم ، وما
اشبه ذلك مما فى القرآن كثير فانه قراءة الرسول صلى الله عليه وسلم على الناس .
كما انزل ثم نزل عند عرض القرآن على جبريل فقرأه ايضا على ما انزل
فحضر الثانية من غاب عن القراءة الاولى وغاب عن الثانية من حضر الاولى
فلزم كل فريق منهم قراءته التى سمع من النبي صلى الله عليه وسلم وكان محمودا على
ذلك اذ هي كلها من عند الله اذ ليس فى المصحف شكل ولا نقط لانهم تركوا ذلك
خافة ان يخططوا بكتابات الله غيره حتى كره كثير منهم كتابة فواتح السور .
والعشير والتخميس واروهم (١) حجة وهذا كمثل ما كان فى الاحكام مما نهى عنه
الله تعالى على لسان نبيه بعد ذلك بما نسخه فوقف بعض الصحابة على الحكم الاول
وغاب عن الثانى ووقف بعضهم عن الثانى وغاب عن الاول فكان فرض
كل فريق منهم الذى تعبد به ما وقف عليه لما لم يسمع خلافه .

عن انس ان رجلا كان يكتب بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم
قد قرأ البقرة وآل عمران وكان الرجل اذا قرأ البقرة وآل عمران جد فينا
وكان النبي صلى الله عليه وسلم يمل عليه غفورا رحيا فكتب عليا حكيما فيقول للنبي
صلى الله عليه وسلم أكتب كذا وكذا؟ فيقول نعم أكتب كيف شئت ويملي
عليه عليا حكيما فيقول سمعنا بصيرا فيقول له النبي أكتب كيف شئت فهو كذلك
فارتد عن الاسلام ولحق بالمشركين وقال انا اعلمكم بحمد أن كان ليكل الامر
الى حتى أكتب ما شئت فبلغ ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان الارض لن
تقبله فأخبرني ابو طلحة انه رأى الارض التي مات بها فوجده منبوزا قال ابو طلحة
ما شان هذا؟ قالوا انا دفناه مرارا فلم تقبله الارض .

ليس في الحديث خلاف لما قلنا من ان السبعة الأحرف انما اطلقت
للناس للضرورة الى ذلك والعجز منهم عن حفظ الحروف بعينها وانه لا يسع
لنا ان نقرأ شيئا من القرآن بخلاف الالفاظ التي فيها وان كان معناها معنى
ما فيها لأنه يحتمل ان يكون ذلك الكتاب الذي امره بالكتابة انما هو كتابه
الى الناس في دعاؤهم الى التوحيد وتعليم الشرائع ولم يكن الرجل من قريش
ولا من الانصار وانما كان نصرانيا اسلم وكان يقول ما يقرأ عهد الا ما كتبت
له وليس في قوله ما يقرأ دليل على انه قرآن وليس كل مقروء قرآنا (اقرأ
كتابك كفى بنفسك - فاولئك يقرؤون كتابهم - وامامن اوتي كتابه يمينه) الآية
وكذا لا يلزم انه كان يقرأ بنفسه ولكن كان يأمر به فيقرأ عليه ليعلم الناس
فيعلموا ما فيه قبل ان ينقذه الى من يريد انقاده اليه .

عن عطية العوفي قال قرأت على عبد الله بن عمر (خلقكم من ضعف
ثم جعل من بعد ضعف قوة ثم جعل من بعد قوة ضعفا) فرد على (الله الذي خلقكم
من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة ثم جعل من بعد قوة ضعفا) ثم قال
قرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم كما قرأت على فرد على كما رددت عليك

والاولى قراءة الرسول وان كان القراء قد اختلفوا في قراءته على الوجهين المذكورين وكان ذلك واسعا ويحتمل ان يكون سبب الاختلاف ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ القرآن على الناس فياخذونه عنه كما يقرأه عليهم ثم يعرض القرآن على جبريل فيبدل من ذلك ما يبدل فيكون احد المعنيين قد لحقه التبديل فاستعمت القراءة بالوجهين جميعا لانهم لم يقرؤا الا من حيث جاز لهم قراءتها وان كان الاولى منهما هو المأثور .

العنكبوت

عن ابي هريرة قيل للنبي صلى الله عليه وسلم ان فلانا يصلي الليل كله فاذا اصبح سرق فقال بسينها ما يقول او قال ستمنعه صلاته قال تعالى (ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) اى انها تنهى عن اضدادها ان ياتيا ١٠ على الوجه المأمور به لان الله تعالى سيتفضل على هذا المصل بالتوبة عن السرقة ورد ما سرق الى اهله حتى يلقاه يوم يلقاه ولا تبعه قبله تمنعه من دخول جنته .

الروم

عن ابن عباس كان المشركون يحبون ان يظهر فارس على الروم ١٥ لانهم اهل اوثان فذكر ذلك ابو بكر للنبي صلى الله عليه وسلم فقال انهم سيهزمون فذكر ابو بكر لهم فقالوا اجعل بيننا وبينك اجلا فان ظهر واكان لك كذا وكذا وان ظهر فارس كان لنا كذا وكذا فجعل بينهم اجلا خمس سنين فلم يظهر وا فذكر ذلك ابو بكر للنبي صلى الله عليه وسلم فقال ألا جعلته دون العشرة لان البضع ما دون العشرة قال فظهرت الروم بعد ذلك فذلك ٢٠ قوله تعالى (الم غلبت الروم في ادنى الارض) الآية قال فغلبت الروم ثم غلبت بعد ذلك فقال (الله الا من قبله من بعد و يومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله) قال سفيان سمعت انهم ظهر وا عليهم يوم بدر .

وروى لما انزل (غلبت الروم) لقي ابوبكر رجالا من المشركين فقال
ان اهل الكتاب سيغلبون على فارس قالوا في سم ؟ قال في بضع سنين قال
ثم خاطر بينهم خطرا بغشاء ابوبكر فاخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم
بذلك فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم فان ما دون العشرة من البضع
وكان ظهور فارس على الروم لسبع سنين ثم اظهر الله الروم على فارس
من الحديدية ففرح المسلمون بظهور اهل الكتاب وظهور المسلمين
بعد الحديدية .

في قوله صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث ما دون العشرة من
البضع يفهم منه ان نهاية البضع دون العشرة يعني ما بينه وبين ثلاث لأن
اقل البضع ثلاث فانه صلى الله عليه وسلم قال لابي بكر لما اخبره بذلك ألا
احتطت فان البضع ما بين الثلاث الى التسع ويدل عليه ان ابا بكر لما اخبرهم
بما انزل الله قالوا له نبايعك على ان الروم لا تغلب فارسا وكانت فارس
قد غلبت الروم فقال لهم ابوبكر البضع ما بين الثلاث الى التسع فقالوا الوسط
من ذلك ست لا اقل ولا اكثر فوضعوا الرهان وذلك قبل تحريم القمار
فاقلب ابوبكر الى اصحابه فاخبرهم الخبر فقالوا بئس ما صنعت ألا اقررت
بها على ما قال الله لو شاء الله ان يقول ستا لقال فلها كانت سنة ست لم يظهر
الروم على فارس فاخذوا الرهان فلها كانت سنة سبع ظهر الروم على فارس
فذلك قوله (ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله) فليس في قول النبي صلى الله
عليه وسلم فان ما دون العشرة من البضع بخلاف لقوله في الحديث الثاني فان
البضع ما بين الثلاث الى التسع ولا لقول ابي بكر الذي ذكرنا وقد روى
عن ابي عبيدة ان البضع ما بين الواحد الى الاربعة والصحيح ان اقل البضع
ثلاثة لا اقل منها الى تسعة لا اكثر منها وقال الخليل البضع من العدد ما بين
الثلاث الى العشر .

قال الطحاوي اتفق اهل اللغة على ان البضع يذكر ويؤنث

فيقال

فيقال بضع كما قال في بضع سنين ويقال بضعه ايام فلم ان البضع عدد يختلف فيه التذكير والتانيث ولا يكون ذلك من العدد في اقل من ثلاثة .

الاحزاب

عن ابن عباس (ما جعل الله لرجل من قلوبين في جوفه) قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي يوما فخطر خطرة فقال المنافقون الذين يصلون معه ألا ترون ان له قلوبين قلبا معكم وقلبا معهم فانزل الله تعالى هذه الآية ، وعن مجاهد نزلت في رجل قال في جوف قلوبين اعقل بكل واحد منهما افضل من عقل محمد ، وكذب ، وقيل نزلت في رجل كان يقال له ذوقلين في الجاهلية وعن الحسن كان الرجل يقول امرتني نفسي بكذا فانزل الله تعالى (ما جعل الله لرجل من قلوبين في جوفه) واول التاويلات لولي بها لاسيما وقد دخل في ١٠ المسند برذر واته اياه الى ابن عباس .

سبأ

عن ابن عباس سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن سبأ ما هو؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو رجل ولد له عشر قبا ئل فسكن اليمن ستة والشام اربعة فاما اليمانيون فذحيج وكندة والازد والاشعريون وانمار ١٥ وحمير والشاميون فلخم وجذام وعاملة وغسان .

وعن فروة بن مسيك قلت يا رسول الله ألا اتا تل من ادبر من قومي بمن اقبل منهم؟ قال بلى ثم بد الى فقلت يا رسول الله لابل اهل سبأ فهم اعز واشد فأمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم واذن لي في قتال سبأ فلما خرجت من عنده انزل الله في سبأ ما انزل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ٢٠ ما فعل الغطفاني (١) فارسل الى منزلي فوجدني قد سرت فردني فلما اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه قال ادع القوم فمن اجابك منهم فاقبل ومن لم يجب فلا تعجل عليه حتى يتحدث الي فقال رجل يا رسول الله من القوم

وما سبأ ارض هي ام امرأة؟ فقال ليست بارض ولا بامرأة ولكنه رجل ولد عشرة من العرب فاما ستة فتيا منوا واما اربعة فتشاء موافا ما الذين تشاء موالحم وجذام وغسان وطاملة واما الذين تيا منوا فالازد وكندة وحير والاشعريون وانمار ومذحج فقال يا رسول الله وما انمار؟ قال هم الذين منهم خثعم .

في قوله لابل اهل سبأ علم به ان سبأ ارض فيها المنتسبون اليها يؤكداه قوله تعالى (وجئتكم من سبأ بنبا يقين) واحتمل ان يكون سميت سبأ كما سميت القبائل في البلدان فقبل همدان للقبيلة التي نزلتها همدان ومراد للقبيلة التي نزلتها مراد وكذا حمير وغيره فيحتمل ان يكون قيل سبأ للقبيلة التي نزلتها من يرجع نسبته الى سبأ فان كان ارضا وجب ان لا ينصرف وان كان لسكانها فكذلك لانهم قبيلة فيقرأ (لقد كان لسبأ) لاسبأ وقيل ان من نون جعله ابا للقبيلة ومن لم ينون جعلها ارضا .

حم فصلت

عن ابن مسعود اني لستند بامسار الكعبة اذ جاء ثلاثة نفر ثقيفي وقرشيان كثير شحم بطونهم قليل فقه قلوبهم فقال احدهم ا ترى الله يسمع ما قلنا؟ فقال احدهم اراه يسمع اذ ارفعنا ولا يسمع اذ اخفضنا وقال الآخران كان يسمع منه شيئا انه يسمعه كله فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله عز وجل (وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم سمعكم ولا ابصاركم ولا جلودكم) الى (المعتبين) .

٢٠ قيل سياق الآية وهو (ويوم يحشر اعداء الله الى النار) الى قوله (ترجعون) ثم قال توبيخا (وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم) الآية ينافي صحة ما في الحديث لان ذلك كله في الآخرة .

قلنا يحتمل ان الله تعالى انزل على رسوله في الحين الذي ذكر ابن مسعود ما ذكره له اولئك الجهال (وما كنتم تستترون) الآية توبيخا لهم

واعلاما من الله اياهم بذلك ثم انزل (ويوم يحشر اعداء الله الى النار) الآية
فجعل صلى الله عليه وسلم ذلك في المكان الذي يعلمه فيه مما هو شكله ووصله
به اذ كان ذلك كله مما يخاطب به اهل النار .

الاحقاف

- عن عامر بن سعد عن ابيه ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول
- لأحد يمشى على الارض انه من اهل الجنة الا لعبد الله بن سلام وفيه نزلت
(وشهد شاهد من بني اسرائيل على مثله فآمن واستكبرتم) لاجبة فيه على من
نفي كون الآية فيه كالشعبي وابن جبير لأن السورة مكية واسلام عبد الله
متأخر قبل وفاة النبي بعامين كما نفي كون (قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم
ومن عنده علم الكتاب) مؤولا فيه اذ ليس ذكر النزول فيه من كلام
النبي صلى الله عليه وسلم ولا من كلام سعد بن ابى وقاص والحق ان الآية
قد تنزل بالمدينة فتوضع في سورة مكية ألا ترى ان المصريين قالوا لعبد الله بن
سلام لما حذرهم من قتل عثمان كذب اليهودى كذب اليهودى فقال كذبتهم
والله واثمت ما انا يهودى واني لأحد المؤمنين يعلم الله ذلك ورسوله والمؤمنون
وقد انزل الله في (كفى بالله شهيدا بيني وبينكم) الآية والآية الأخرى (قل
أرأيتم ان كان من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد من بني اسرائيل على مثله
فآمن) واخبار عبد الله بذلك اولى اذ كان اعلم بما انزل فيه .

القتال

- عن ابن عمر قال كنا مع اشر الصحابة نرى انه ليس من حسناتنا
مقبول (١) حتى نزلت (اطيعوا الله واطيعوا الرسول ولا تبطلوا اعمالكم) فقلنا ٢٠
ما هذا المبطل قلنا الكبائر الموجبات والفواحش حتى نزلت (ان الله لا يفتقروا
ان يشارك به ويفر مادون ذلك لمن يشاء) فلما نزلت كففتنا عن القول وكنا في



(١) هكذا في الاصل ولعله غير مقبول - ح -

على من اصاب الكبار ونزولهم لم يصيبها .

فيه ان معتقد الصحابة كان قبل نزول الآية ان صاحب الكبيرة لا تقبل منه الحسنات بعد ذلك واعتقدوا بعد النزول انه قد يغفر لاهل الكبار اذ كانوا لا يشركون به شيئا .

عن ابى هريرة لما نزلت (وان تتولوا يستبدل قوما غيركم) الآية قالوا من هم يا رسول الله وسلمان الى جنبه ؟ فقال هم الفرس هذا وقومه . وفي رواية والذى نفسى بيده لو كان الايمان بالثرى لنا له رجال من فارس - الخطاب وان كان للصحابة لكن المقصود غيرهم لانهم لم يتولوا بحمد الله وهو مثل قوله تعالى (لئن اشركت ليحبطن عملك) وقد علم الله ان ذلك لا يكون منه لانه المعصوم على الاطلاق فكان المراد بالوعيد غيره وفيه انه اذا كان الوعيد يلحقه مع منزلته العظيمة لو كان منه شرك فلحقه بغيره اولى وهو به احرى ومثله (ولو تقول علينا بعض الاقاويل) الآية الوتين تياط القلب وقد علم ان ذلك لا يكون منه ولو كان حل به الوعيد فاذا كان منهم يكون الحل والوقوف بهم اولى .

الطور

عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله ليرفع ذرية المؤمن معه في جنته وان لم يبلغها ليقربهم عينه ثم قرأ (والذين آمنوا واتبعهم ذريتهم بايمان الحقنا بهم ذريتهم) اوقفه بعضهم على ابن عباس ولا يعلم مثل هذا الاتوقيفا واذا دخل غير النبي صلى الله عليه وسلم من المؤمنين في صوم الآية فالنبي صلى الله عليه وسلم ادخل فيها منهم وهو في الحاق الله ذريته المتبعة له بالايمان لتقر بهم عينه اولى من سائر المؤمنين .

مسورة ألقا قعت

عن ابى هريرة لما نزلت (ثلثة من الاولين وقليل من الآخرين) شق

ذلك

ذلك على المسلمين فنزلت (ثلة من الاولين وثلة من الآخرين) فقال رسول الله
انى لارجو أن تكونوا ثلث اهل الجنة شطر اهل الجنة وقال مرة نصف اهل
الجنة وتقاسمونهم النصف الباقي .

- لما تأملنا وجدنا الآية الاولى في السابقين المقربين بما تقدمها وهم اعلى
رتبة من اصحاب اليمين وهم اول لأنهم بعض اصحاب اليمين فأخبر في كتابه ان
المقربين ثلة من الاولين يعنى ممن تقدمهم من امم الانبياء وقليل من الآخرين
يعنى من امة نبينا وان اصحاب اليمين ثلة من الاولين وثلة من الآخرين يؤكده
قوله في آخر السورة (فاما ان كان من المقربين فروح وريحان واما ان كان
من اصحاب اليمين فسلام لك من اصحاب اليمين) فهما غير ان وهما من اهل
الجنة الا ان المقربين اعلى من في الجنة وارفع رتبة فيها وانما فرح الصحابة
لما علموا بالآية الثانية ان من الجنة سوى المقربين وهم اصحاب اليمين دل
عليه قوله صلى الله عليه وسلم انى لأرجو أن تكونوا نصف اهل الجنة ثم قال
(ثلة من الاولين وثلة من الآخرين) ثم تفضل الله بأن جعلهم ثلثي اهل الجنة
على ما روى انه صلى الله عليه وسلم قال اهل الجنة مائة وعشرون صفا هذه الامة
منها ثمانون صفا -

١٥

- قال ابو الوليد ويحتمل ان يكونوا ثلاثة ارباع اهل الجنة على ما في
هذا الحديث من قوله وقال مرة نصف اهل الجنة وتقاسمونهم النصف الآخر
ثلاثة ارباع اهل الجنة امة نبينا وربهم امم سائر الانبياء وهم في الكافرين
كالشجرة السوداء في الثور الابيض على ما ورد مرفوعا عن علي بن ابي طالب
عن النبي صلى الله عليه وسلم (وتجعلون رزقكم انكم تكذبون) قال ما شأنكم -
تقولون مطرنا بنوء كذا وكذا وكان قولهم كفر افا نزل الله وتجعلون شكركم
على ما انزلت عليكم من الرزق والغيث انكم تكذبون تقولون مطرنا بنوء
كذا وكذا .

وعن ابن عباس وتجعلون شكركم مكان رزقكم (١) كما تقول العرب
زرتك لتكر مني فجعلت زيارتي اياك انك استخففت بي اى جعلت ثوابها
الاستخفاف فثله جعلهم الشكر لما كان منه اليهم التكذيب .

وعن الخدرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو حبس الله
القطر عن الناس سبع سنين ثم ارسله لأصبح قوم كافرين يقولون مطرنا
بنوء المجدح اى كافرين بنعمة الله وهذا مثل قوله واطلعت فى النار فرأيت اكثر
اهلها النساء بكفرن قيل أيكفرن بالله ؟ قال لا . يكفرن الاحسان ويكفرن
العشير لو احسنت الى احدهن الدهر ثم رأت منك شيئا قالت ما رأيت منك
خيرا قط .

التغابن

١٠

عن ابن عباس فى قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا ان من ازواجكم
واولادكم عدوا لكم فاحذروهم) قال هؤلاء قوم من اهل مكة اسلموا فابى
ازواجهم واولادهم ان يدعوهم فهاجروا فلما قدموا المدينة فرأوا الناس
قد تفقهوا فى الدين هموا ان يعاقبوهم فزات هذه الآية (وان تعفوا وتصفحوا
وتغفروا) الآية فيه انه لا يحل طاعة زوجة ولا ولد فى صد عن طاعة الله ومن
حاول ذلك منهم عدو لهم وأمرهم بالعفو اذ كانت عقوباتهم لا يستدركون بها
شيئا قد فات ؟

التحريم

عن عمر بن الخطاب حلف رسول الله صلى الله عليه وسلم على نسائه
ان لا يدخل عليهن شهرا قال قلت يا رسول الله ان كنت طلقتهن فان الله
وملائكته وجبريل وميكائيل معك وانى وابوبكر والمؤمنون معك
وقلما تكلمت وأحمد الله بكلام الا رجوت ان يكون الله تعالى يصدق تولى

(١) اى انه قرأ (تجعلون شكركم) لم يقرأ (تجعلون رزقكم) هذا منقول فى

فنزلت آية التخيير (عسى ربه ان تطلقن) الى قوله (ظهير) ونزلت في (واذا جاءهم امر من الامن) الى قوله (لعلمه الذين يستنبطونه منهم) فكنت انا استنبطت ذلك الامر وانزل الله التخيير فيه. اخبار عمر بأنه المستنبط لما ذكره في الحديث وان المستنبطين في الآية هم اولوا الخير والعلم الذين تؤخذ عنهم امور الدين .

وعن جابر، وأولوا الامر، قال ، أولوا الخير، وعن جماعة من السلف انهم قالوا أولوا، الفقه والخير، وليس بخلاف لما روى عن ابن عباس في ، أولوا الامر منكم ، ما انها نزلت في عبدالله بن حذافة اذ بعثه صلى الله عليه وسلم في السرية اذ كان من اهل الخير والصحبة ومن اهل الفقه ولولا انه كذلك لما ولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ولاه اياه الله فيه احكام لا يدركها الا اهل الفقه الذين يعلمون امثالها يدل عليه ما روى عن ابن عباس أولوا الامر اهل طاعة ١٠ الله الذين يعلمون الناس معاني دينهم ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر اوجب الله طاعتهم على العباد - وعن ابي هريرة امراء السرايا فدل ان اولي الامر المأمور بطاعتهم من هذه صفتهم امراء كانوا او غير امراء .

الجن

روى مرفوعا ان الشهب اتى ارسلت على مستمعى السمع عند المبعث ١٥ لم تكن قبل ذلك .

عن ابن عباس كانت الجن يصعدون السماء فاذا سمعوا الكلمة زادوا فيها تسعا باطلا فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم منعوا مقاعدهم فذكروا ذلك لابليس ولم تكن النجوم يرمى بها فقال لهم ابليس ما هذا الا من حدث فبعث جنوده فوجدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائما يصلي بين ٢٠ جبلي قال اراء مكة فاتوه فاخبروه فقال هذا الذي حدث في الارض . وعن ابن عباس عن رجال من الانصار انهم بينا هم جلوس ليلة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم رمى بنجم فاستنار فقال لهم رسول الله صلى الله

عليه وسلم ما كنتم تقولون في الجاهلية اذ ارمى بمثل هذا؟ قالوا كنا نقول ولد الليلة عظيم او مات عظيم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فانها لا ترمى بموت احد ولا لحياته ولكن ربنا تبارك اسمه اذا قضى امر اسبح حملة العرش ثم سبح اهل السماء الذين يلونهم حتى يبلغ التسبيح اهل السماء الدنيا ثم قال الذين يلون حملة العرش لحملة العرش ما قال ربكم فيخبرونهم فيستخبر اهل السماوات بعضهم بعضا حتى يبلغ الخبر هذا السماء فتخطف الجن فيلقونه الى اوليائهم ويروون فما جاءوا به على وجهه فهو حق ولكنهم يكذبون فيه ويزيدون .

يحتمل انه كان في الجاهلية الرمي في وقت خاص وبعد مبعث النبي صلى الله عليه وسلم عم الاوقات كلها يدل عليه قوله تعالى في اخباره عن الجن بقولهم (وانا كنا نقعد منها مقاعد للسمع) الآية اى انه لا نستطيع مثل ما كان نستطيعه قبل ذلك من الاستماع مع الشهب التي حدثت ومن ذلك قوله (انا زينا السماء الدنيا بزينة الكواكب) الى قوله (ويقذفون من كل جانب دحورا ولهم عذاب واصب) اى انهم مدحورون ممنوعون من ذلك الواصب الدائم اى انه غير منقطع وكله بعد مبعث النبي صلى الله عليه وسلم والحق ان ما كان قبل المبعث لم يكن لقطع المعاودة وكان بعد مبعثه كان يمنعهم بالكلية لا يقال روت عائشة سأل ناس رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الكهان؟ فقال ليسوا بشيء. قالوا فانهم يخبروننا بالشىء احيانا يكون حقا؟ فقال تلك الكلمة من الحق يخطفها الجن فيقرها في اذن وليه قر الدجاجة فيزيدون فيها اكثر من مائة كذبة وهو خالف لما قلتم لأن هذا منسوخ (١) بما كان بعده من حديث ابن عباس عن رجال من الانصار .

(١) في دعوى نسخه اشكال قوى لان المقرر عند الاصوليين ان الاخبار لا يجوز عليها النسخ وانما ينسخ الامر والنهي وما في معناهما من الانشاءات- ح وقال

وقال القاضي وفيه نظر اذ لا تعارض بين حديث ابن عباس بأن
الشهب كان يرمى بها في الجاهلية وبين حديث عائشة ان الجن قد تخطف
الكلمة من الحق بعد المبعث مع شدة الحرص وكثرة الشهب المرصدة دل
عليه قوله (الا من خطف الخليفة فاتبعه شهاب ثاقب) الا بأن يؤل ان الجن
لا تصل الى شيء من خبر السماء بعد المبعث بخلاف ما كانت تصل اليه من قبل
والحق ان الشهب قد كان يرمى بها قبل المبعث الا ان ذلك كان في وقت خاص
وكان للجن مقاعد معه يسترقون السمع منها فلما بعث الله نبيه صلى الله عليه وسلم
في الاوقات كلها وملا السماء حرصا وجعل لكل من يسترق السمع من الجن
بوابا رصدا فقال ذلك بينهم وبين ما كانوا يصلون اليه من خبر السماء الا
ان يخطف احدهم الخليفة فيتبعه شهاب ثاقب كما اخبر الله في كتابه وكما في حديث
عائشة المذكور .

المدثر

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم كيف انعم وصاحب القرن قد انتقم
القرن واصفى سمعه وحني جبهته ينتظر متى يؤمر بنفخ فينفخ قالوا يا رسول الله
كيف نقول ؟ قال قولوا حسبنا الله ونعم الوكيل على الله تنوكل .
وعن ابن عباس (فاذا قرأ الناظر) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف
انعم وصاحب القرن قد انتقم القرن . فيه ان الصور ينفخ فيه وعن ابن عمر ان
اعرابيا سأل من النبي صلى الله عليه وسلم ما الصور ؟ قال قرن ينفخ فيه .
فوافق ذلك ما في الآثار قبله قال تعالى (ونفخ في الصور فاذا هم من الاجداث
الى ربهم ينسلون) فدل ذلك على ان النفخ في الصور اعاد اليهم ارواحهم
حتى عادوا ينسلون بعد ما كانوا موتى لا ارواح لهم ويكون النفخ سببا لغود
ارواحهم اليهم واما اهل اللغة منهم ابو عبيدة يقول الصور جمع صورة مثل
سورة وسور وقال جرير .

لما أتى خبر الزبير تواضعت سور المدينة والجبال الخشع

قال القراء يقال ان الصور قرن ويقال جمع الصورة والله اعلم قواه تعالى (نفخ في الصور فنزع) (ونفخ في الصور فصعق) يدل على ان النفخ كان وهم احياء فما توا بذلك وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم لا تخبروني على موسى فان الناس يصعقون يوم القيامة الحديث واما قوله تعالى (ونفخ في الصور فاذا هم من الاجداث الى ربهم ينسلون) يحتمل ان يكون جمع صورة لان النفوخ فيهم حينئذ كانوا موتى فنفخ فيهم الروح والله اعلم .

سورة التكويد

في قوله تعالى (وما هو على الغيب بضنين) يقرأ بالضاد والظاء واختلف عن ابن عباس الروايات فروى عطاء عنه قراءة ظنين ومجاهد عنه ضنين والاولى قراءة الضاد لان بجملة بالغيث كانت منفيًا وكان قومه يظنون انه ان يكتم عنهم من الوحي ما هو ارفق لهم فنزلت (فاصدع بما تؤمر) و(يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك) الآية قالت عائشة اعظم الفرية على الله ثلاثة من قال ان محمدا رأى ربه وان محمدا كتم شيئًا من الوحي وان محمدا يعلم ما في غد .

وقيل ان كل عالم لا يجب ان يعلم كل علمه غيره فاخبر الله تعالى ان الله صلى الله عليه وسلم فيما اعلمه بخلاف ذلك وان معه من الفضل ما يتجاوز به علم كل العلماء ومن قرأ بالظاء نفى عنه ان يكون متهمًا في ذلك وقد كان صلى الله عليه وسلم غير متهم حتى سمته قومه الامين لصدق لهجته ألا ترى لما تشاجر قريش في بناء الكعبة فيمن يضع الحجر فقالوا اول رجل يدخل من باب المسجد يضعه فدخل صلى الله عليه وسلم فقالوا هذا امين وكذا في سؤال هرقل لقومه هل كتمتم تهمونه بالكذب قبل ان يقول ما قال؟ فقالوا لا وفي تسميتهم اياه امينا في الجاهلية آثار كثيرة عرفها اهلها في مواضعها واذا لم يكن عند قومه الاعداء متهمًا لم يكن لنفى ذلك وجه والمصاحف كلها كتبت بالضاد والله اعلم .

سورة التكاثر

عن الزبير أنه قال لما نزلت (لتسئلن يومئذ عن النعيم) قلنا يا رسول الله
وأي نعيم وإنما هو الاسودان؟ فقال صلى الله عليه وسلم انه سيكون فيه ان الذي
يسأل عنه هو الفاضل عما به توأم انفسهم، وإما مقدار ما يقوم انفسهم به فهم
غير مسئولين عنه يدل عليه ما روي انه خرج ليلا فربا في بكر فدعاه فخرج اليه
(ثم مر بممر فدعاه فخرج اليه - ١) ثم انطلق حتى دخل بعض حوائط الانصار
فقال اطعمنا بسرا فأتاهم بعذق فأكلوا منه وأتاهم بماء فشربوا فقال صلى الله
عليه وسلم هذا من النعيم الذي تسألون عنه فقال عمر إنا لمسئولون عن هذا؟ قال نعم
الامن ثلاث كسرة يسد بها جوعه وخرقة يوارى بها عورته وحجرة يدخل فيها
من الحري والبرد فأخذ عمر العذق فضرب به الأرض حتى تناثر اليسر وقال أنا
لمسئولون عن هذا .

المعوذتان

عن زرارة أنه سأل أبي بن كعب عن المعوذتين وقال ان اخاك ابن
مسعود يحكيهما من المصحف فقال ابى سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال قيل لي قل فقلت فنحن نقول كما قال الرسول صلى الله عليه وسلم - ففي ١٥
هذا الجواب لا دلالة على كونها من القرآن ولا نفيها عنه ولكن حديث عقبه
انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انزلت على آيات لم تنزل على مثلهن
المعوذات ثم قرأ (قل هو الله احد) (٢) يدل على كونها من القرآن ولم يكن في

- (١) من مشكل الآثار (١/ ١٩٥) (٢) كذا، وفي مشكل الآثار (١/ ٤٣-) في رواية
« المعوذات ثم قرأ هي » وفي أخرى « يعنى المعوذتين » وفي أخرى « عن ٢٠
عقبه ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم صلى لهم الصبح فقرأ لهم قل اعوذ برب الفلق
وقل اعوذ برب الناس » وفي أخرى « فقال لي ناعبة ألعلمك من خير سورتين
قرأ بها الناس ... قال قل اعوذ برب الناس وقل اعوذ برب الفلق » .

حديث ابى ما يخالف ذلك فاتفق جميع ما روى انهما من القرآن ولا حاجة لأحد
النبي صلى الله عليه وسلم .

كتاب جامع مما يتعلق بالموطأ

في دعائه لأهل مكة

• روى عن النبي صلى الله عليه وسلم دعاؤه لأهل مكة ان يبارك لهم في
صالحهم و مدهم يعني في المكيل بصالحهم ومدهم مثل قوله تعالى (واسأل
القريبة) .

في البيعة والهجرة

عن عقبة الجهنى بلغنى قدوم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وانا في
١٠ غيبوبة لي فرغضتها ثم اتيته فقلت جئت ابا يعك قال بيعة اعرا بية تريد اوبيعة
نجرة ؟ قال قلت بيعة هجرة قال فبايعته فأقمت فقال صلى الله عليه وسلم يوما من
كان ههنا من معد فليقم فقام رجال وقمت معهم فقال لي اجلس مرتين او ثلاثا
فقلت يا رسول الله ألسنا من معد ؟ قال لا قلت فمن نحن ؟ قال من قضاة .
فيه ان البيعة من المهاجر توجب الاقامة عنده صلى الله عليه وسلم
١٥ ليتصرف فيما يصرفه فيه من امور الاسلام بخلاف البيعة الاعرا بية فانها
لا توجب الاقامة عنده يؤكده حديث مالك بن الحويرث قال اتيت النبي
صلى الله عليه وسلم في ناس ونحن شبيبة متقاربون فأقمنا عنده عشرين ليلة وكان
رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا رفيقا فلما ظن اننا قد اشتبهنا اهلنا واشتقنا
سألنا عن تركنا بعدنا فأخبرنا فقال ارجعوا الى اهلكم فأقيموا فيهم و مروهم
٢٠ و ذكر اشياء احفظها و لا احفظها وصلوا كما رايتهموني صلى فاذا حضرت
الصلاة فليؤذن لكم احدكم وليؤمكم اكبركم - وكان واجبا على المبايعين على
الهجرة الاقامة بدار الهجرة في حياته صلى الله عليه وسلم وبعد وفاته حتى
يسراهم مري حياته ثم خلفاؤه بعده فيما يصرفونهم من غزو ومن بقى على الكفر .

ومن حفظ من اسلم وكان دجوعهم الى دار اعرابيتهم حراما ويكونون مرتدين عن الهجرة الى الاعرابية ملعونين .

عن ابن مسعود آكل الربا ومؤكله وكاتبه وشاهده اذا علموا به والواسمة والمستوشمة للحسن والمرتد اعرابيا بعد هجرته ملعونون على لسان محمد صلى الله عليه وسلم .

- ومنه حديث الاعرابي المستقيل بيعته مرارا حتى خرج من غير اذن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم، انما المدينة كالكبش تنفى خبيثها وينصع طيبها . ثم اعلم ان خروج من اسلم من دار الهجرة الى الدار الاعرابية انما يصير مد موما اذا ارتد ارتدا يخرج به من الهجرة التي توجب عليه الطاعة الى الاعرابية التي لا طاعة معها واسلم لم يكونوا كذلك على ما روى جابر مرفوعا .
- ١٠ ابدوا يا اسلم فقالوا يا رسول الله انا نخاف ان نرتد عن هجرتنا فقال ابدوا فاتم مهاجرون حيث كنتم - وفي رواية ابدوا انتسموا الرياح واسكنوا الشعاب فدل ان التبدى (١) المذموم هو التبدى الذي لا يجيب اهله اذا دعوا فاما التبدى الذي هو بخلاف ذلك فهو كالمقام بالحضرة ألا ترى ان الاعراب ذموا في قوله (الاعراب اشد كفرا ونفاقا) ومدحوا في قوله (ومن الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر) فالمدح مومنون هم الذين يغيثون حتى لا يعلموا الاحكام من الحلال والحرام والمحمودون من كان على خلاف ذلك كالأسلميين

- وفما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم امرت بقرية تأكل القرى بالهجرة الى قرية يغلب اهلهما اقرب لان الأكل فيه معنى القدرة على الشيء .
- ٢٠ والغلبة عليه كقوله تعالى (ان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلما) ليس بمعنى الأكل بالقوم وكذا قوله تعالى (لا تأكلوها اسرافا وبدارا ان يكبروا)

(١) هكذا في المشكل (٢ / ٣٠١) ووقع في الاصل « الثوى » في المواضع

فيقيمون الحججة عليكم فيها فيزعونها منكم لأنفسهم وكذا قوله صلى الله عليه وسلم
 تأكل القرى أى يغلبونهم على قراهم فيفتحونها وقد كان ذلك منهم عليه حتى
 أظهر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم على الدين كله وذلك علم من جليل من
 اعلام نبوته .

في اليهود والنصارى

عن عمر يقول إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لئن عشت لأخرجن
 اليهود والنصارى من جزيرة العرب فلا يبقى بها الا مسلم .
 وعن ابى عبيدة بن الجراح قال آخر ما تكلم به النبي صلى الله عليه
 وسلم ان قال ، اخرجوا يهود الحجاز واهل نجران من جزيرة العرب ، بجزيرة
 العرب التى لا يترك اليهود والنصارى يقيمون بها الا مقدار ما يقضون
 حوائجهم مكة والمدينة والطائف والوزرة (١) ووادى القرى على ما قال محمد
 ابن الحسن وقال ابو عبيدة ما بين حفر ابى موسى الى اقصى اليمن فى الطول فأما
 العرض فابن يبرين الى منقطع الساقة وقيل الطول من اقصى عدن الى ريف
 العراق والعرض فن جدة وما والاها من ساحل البحر الى اطراف الشام
 فيرون ان عمر انما استخارا خراج اهل نجران من اليمن وكانوا نصارى الى
 العراق واهل خيبر الى الشام لهذا الحديث ورسول الله صلى الله عليه وسلم اجلى
 بنى النضير وفي شانهم نزلت (لا اكراه فى الدين) .

وعن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قاتل اهل خيبر حتى
 اجلاهم الى قصرهم فغلب على الارض والزرع والتخل فصالحوه على
 ان يجاؤا منها ولهم ما حملت ركابهم ورسول الله صلى الله عليه وسلم الصفراء
 والبيضاء والحلقة وهى السلاح ولم يكن لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 ولا للصحابة غلمان يقومون عليها وكادوا لا يفرغون للقيام عليها فأعطاهم

(١) هكذا فى الاصل - ولعله الربدة - ح .

رسول الله صلى الله عليه وسلم خير على ان لهم الشطر من كل زرع ونخل ما بدا
لرسول صلى الله عليه وسلم فلما كان زمان عمر غشوا المسلمين ورموا ابن عمر
من فوق بيت فندعوا يده فقال عمر من كان له سهم من خير فليحضر حتى
نقسمها فقال رئيسهم لا تغير ما قرره الرسول فقال عمر لرئيسهم اتراه سقط
عنى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف بك اذا وقصت بك راحلتك .
نحو الشام يوما ثم يوما وقسمها عمر بين من كان شهد الحديبية .

وما روى عن ابن عباس انه قال اوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم
بثلاث فقال ، اخرجوا المشركين من جزيرة العرب ؛ الحديث ففيه غلط عن ابن
عينة لانه كان يحدث من حفظه فيحتمل ان يكون جعل مكان اليهود والنصارى
المشركين اذ لم يكن معه من الفقه ما يميز به بين ذلك () وما حفظه الجماعة اولى .
وخالفهم فيه الواحد .

يؤيده ما روى عن ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا تصالح قبلتان بارض وليس على مسلم جزية فذكر اقبلة دل على انه اراد من
يدين بدين وهم اليهود والنصارى لانهم ذوو قبلة لا المشركون ولانه
صلى الله عليه وسلم انما اوصى بذلك في مرضه الذى مات فيه وقد كان اتفى الله
الشرك واهله قال تعالى (وله اسلم من في السموات والارض طوعا وكرها) (٢)
فكيف يوصى باخراج العدومين بل اوصى باخراج الموجودين وهم اليهود
والنصارى .

في القدر والتفاوت والتطير

سئلت عائشة ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في القدر؟ ٢٠

(١) كذا قال وابن عينة امام قال الامام الشافعي « مارأيت احدا فيه من
جزالة العلم ما في ابن عينة » وقال ابن وهب « مارأيت احدا اعلم بكتاب الله
من ابن عينة » وابن وهب احد الأئمة الفقهاء صاحب مالكا والليث بن سعد
وغیرهما والله المستعان - ح (٢) تأمل - ح .

فقلت كان يقول كل شيء بقدر وكان يعجبه الفأل الحسن .

وعنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطير يجري بقدر وكان

يعجبه الفأل الحسن .

وعنه صلى الله عليه وسلم لا طيرة وخيرها الفأل قيل ما الفأل ؟ قال

الكلمة الصالحة يسمعها أحدكم ، ففيها أنه لا معنى للطيرة والأشياء كلها تجري

بقدره الله ولا تأثير للكلام المسموع مكروها كان أو محبوبا وإعجابه الفأل

الحسن من أجل أنه لا طيرة معه وسامعه يعدونه بشاره من الله تعالى لهم

بما يحبون فيحمدون عليه .

عن أنس كان النبي صلى الله عليه وسلم يعجبه إذا خرج لحاجة

أن يسمع ياراشد يا نجيح ومثله ما روى أنه صلى الله عليه وسلم مر بأرض تسمى

عزرة فتطير بها .

وعنه صلى الله عليه وسلم لا طيرة والطيرة على من تطير ، أي عليه أثم

تطيره لأنها نوع شرك وما روى مرفوعا من قوله أقرأوا الطير على مكائنها (١)

معناه ما قاله الشافعي أن أحدهم كان إذا غدا من منزله يريد أمارا طير

أول طائر يراه فإن سنع عن يساره فاحتال على يمينه قال هذه طير الأيا من

فمضى لحاجته وإن سنع عن يمينه فمر على يساره قال هذه طير الأشائم فرجع

وإذا لم ير طائرا سائحا رأى طائرا في وكرة حركه من وكرة فيطيره ليعلم

حاله فقال صلى الله عليه وسلم أقرأوا الطير على مكائنها ولا تخركوها لأنه لا يصنع

شيئا إنما يصنع فيما يتوجهون به قضاء الله عز وجل .

وعن جابر أراد صلى الله عليه وسلم أن ينهى أن يسمى بعلاء وبركة وأفلح ونحو

ذلك . وروى ابن عشت إلى قابل لأنه أن يسمى نافعا ويسارا وبركة فقبض

صلى الله عليه وسلم ولم ينه عنه .

وفيهِ أنه ليس بحرام أذلو كان حرأما لم يؤخر ذلك إلى قابل فالأباحة

(١) هكذا في الأصل والظاهر - وكما أنها أو مكائنها - ح .

بالتسمية بها قائمة اذ لم ينه عنها وما روى سمرة بن جندب انه صلى الله عليه وسلم قال لا تسم غلامك رباحا ولا افلح ولا بشيرا او يسارا فيه دليل على انه انما نهى عن تسمية بها خوف التطير بها كما نهى ان يورد مريض على مصح فيصيبه ما اصاب المريض فيقال اصاب به لانه اورده عليه ثم نهى عن الطيرة بقوله لا عدوى ولا طيرة .

وعن ابن مسعود الطيرة شرك وما منا الا ولكن الله يذهب به بالتوكل يؤكد ما قلنا انه صلى الله عليه وسلم كان له غلام يسمى رباحا وان علاء بن الحضرمي كان عاملا على البحرين وبقي على اسميهما - وما روى انه صلى الله عليه وسلم نهى عن التسمية بيرة وقال لا تزكوا انفسكم الله اعلم باهل البر منكم كان قبل النبي عن الطيرة وعاد بذلك الحكم في الاسماء الى استعمالها كلها .
 ١٠ ما لم يكن منها نهى متأخر عن الطيرة لانها اشارات ليبين به ما يشار اليه بها عما سواه من جنسه .

في التشاؤم

روى مرفوعا الشؤم في المرأة والدار والفرس وفي رواية ان كان الشؤم في شيء ففي المرأة والدار والفرس، الحديث الاول يقتضي تحقق الشؤم
 ١٥ في الثلاثة والثاني لا يقتضيه وعن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك اخبارا عن اهل الجاهلية انهم كانوا يقولونه غير أنها ذكرته عنه صلى الله عليه وسلم في الطيرة لافي الشؤم والمعنى فيها واحد وكان ما روى عنها من اضافة الكلام الى الجاهلية اولى لحفظها عنه في ذلك ما قصر غيرها عن حفظه عنه فيه لاسيما وقد روى اليمين في هذه الاشياء روى معاوية بن حكيم عن عمه محمد
 ٢٠ ابن معاوية انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا شؤم وقد يكون اليمين في المرأة والفرس والدابة - ويجوز أن يكون مكان الدابة الدار والذي ذكرنا عن عائشة في الطيرة ما روى انه صلى الله عليه وسلم قال ان الطيرة في

المرأة والدار والفرس (١) ففضيت وطارت شقة منها في الساء وشقة في الارض وقالت والذي انزل القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم ما قالها رسول الله قط انما قال ان اهل الجاهلية كانوا يتطيرون من ذلك .

في الخلق الحسن

عن النواس بن سمعان سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البر والاثم فقال البر حسن الخلق والاثم ما حاك في نفسك وكرهت ان يطلع عليه الناس . وعن ابصه اتي رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا اريد ان لا ادع شيئاً من الاثم والابر الاسأله عنه فانهتيت اليه فلما قدت بين يديه فقال تسئل او اخبرك؟ قلت لا بل اخبرني قال جئت تسأل عن البر والاثم؟ قلت نعم يا رسول الله فيجعل ينكتك بهن في صدرى ويقول يا ابصه استفت قلبك قالها ثلاثاً ، البر ما اطمأنت اليه النفس واطمأن اليه القلب والاثم ما حاك في نفسك وتردد في الصدر وان اتاك او افنوك .

الحديثان راجعان الى معنى واحد لأن النفس اذا اطمأنت كان منها حسن الخلق والاثم ضد ذلك من انتفاء الطمأنينة ومع ذلك يكون سوء الخلق وما يتردد في الصدر مثله ولا يخرج به فتيا الناس عن صاحبه ومثله ما روى الصدوق طمأنينة والكذب روية والطمأنينة معها حسن الخلق والريبة معها سوء الخلق وما يتردد في الصدر ولا يخرج به فتيا الناس وعن اسامة بن شريك قال شهدت النبي صلى الله عليه وسلم والاعراب يسئلونه ما خير ما اعطى العبد؟ قال حسن الخلق .

لا يقال العبد يعطى الايمان فكيف يكون حسن الخلق خبراً منه لأن حسن الخلق مشترك بين لين العريكة وبين السجية المحمودية وبين الدين ومنه (وانك لعلى خلق عظيم) قاله مجاهد والفراء وهو المراد في هذا الحديث

(١) قيل ذلك لعائشة بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم - ح .

تقديره ، خير ما أعطى العبد هو الدين الحسن ، ومنه ما روى مرفوعاً : اللهم حسنت خلقى فحسن خلقى ، ومثله ان المؤمن ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم ، يعنى وان لم يقم بالليل ولم يصم بالنهار تطوعاً ، ومنه اكثر ما يدخل الناس الجنة تقوى الله وحسن الخلق ، وقوله اكل : المؤمنان ايماناً احسنهم خلقاً ، اراد هنا السجية التى توجد فى بعض المؤمنين دون بعض تفضلاً منه ورحمة زائدة ، وقوله انما بعثت لآتم مصالح الاخلاق ، يعنى انما بعث صلى الله عليه وسلم ليكمل للناس دينهم وقد وفى بالقصد اذ نزل قوله تعالى (اليوم اكملت لكم دينكم) والاكمال هو الاتمام يعنى بعثت لأكمل مصالح الاديان التى قد كان تعبد من تقدم من انبيائه بما تعبد به منها ثم اكملها بهذه الآية والدين هو الاسلام .

وسئلت عائشة عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت لم يكن فاحشاً ولا متفحشاً ولا سخاباً فى الاسواق ولكنه كان يعفو ويغفر - هذه احسن الصفات من الاخلاق التى هى السجية التى يكون عليها من تهمد ببيئته - وعنها انها قالت كان خلقه القرآن يرضى برضاه ويسخط بسخطه وهذا ايضا من احسنها لانه لا شىء احسن من آداب القرآن التى دعانا الله اليها وكان صلى الله عليه وسلم غير خارج عنها الى ما سواه فى شىء .

وعن سعد بن هشام قلت لعائشة اخبريني عن خلق الرسول ؟ فقالت كان خلقه القرآن أما تقرأ (وانك لعلى خلق عظيم) قلت فافى اريد أن اتبطل قالت لا أما تقرأ (لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة) قد تروج رسول الله صلى الله عليه وسلم وولده . ومعنى خلقه القرآن انه ممثل لأوامره منته عن نواهيه وهذا يؤيد ما اولنا عليه قوله خير ما أعطى العبد قال خلق حسن .

فى الحياء

روى مرفوعاً « الحياء من الايمان » لما كان الايمان الذى هو مكتسب يمنع صاحبه عن اقتراف المعاصى قولاً وفعلاً والحياء وان كان غريزة فى الانسان يمنع عن مثل ذلك كان عملها واحد او كانا كشيء واحد فكان كل واحد من

صاحبه والعرب تقيم الشيء مقام الشيء الذي هو مثله أو شبهه ويعمل عمله
فجاز أن يسمى باسمه كما سمي الدعاء صلاة اذ كان مفعولا فيها وعليه قوله تعالى
(وصل عليهم) وقوله عليه السلام وان كان صائما فليصل .

في البذاذة

• عن النبي صلى الله عليه وسلم البذاذة من الايمان يعني التكشف من
سيما اهل الايمان لان معهم الزهد والتواضع وكان الانبياء يلبسون الصوف
ويركبون الجمير ويحبون الشاة .

• عن ابن مسعود قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان مما ادركننا
من كلام النبوة الاولى اذا لم تسحى فاصنع ماشئت ، ووقفه بعضهم فيه اعلام
بانه من لم يكن من اهل الحياء صنع ما شاء لا انه امر بصنع ما شاء كقوله من
كذب على متعمدا فليتبوه مقعده من النار ، ليس بامر بتبوه مقعده بل على
معنى انه اذا كذب عليه تبوأ مقعده من النار وقد يكون ذلك على الوعيد
او التهديد كقوله (اعملوا ما شئتم - وأجلب عليهم بخيلك ورجلك وشاركه)
الآية .

في الغضب

• عن النبي صلى الله عليه وسلم ما تعدون الصرعة فيكم ؟ قلنا الذي
لا يصبره الرجال قال ليس ذلك ولكنه الذي يملك نفسه عند الغضب - وروى
ليس الشديد من غلب الناس ولكن الشديد من غلب نفسه ، فيه ان المستحق
لهذا الاسم هو الذي يملك نفسه فيصرعها عما تدعوه اليه من هواها ولا يمنع اطلاقه
على الذي يغلب الناس ايضا لكن الذي يغلب نفسه على هواها احق بأن يسمى
• بهذا ، والله قولا صلى الله عليه وسلم ، ليس المسكين بالطواف الذي ترده اللقمة
واللقمتان ، قالوا فما المسكين يا رسول الله ؟ قال الذي لا يسأل الناس ولا يعرف
فيتصدق عليه ، ليس باخراج للسائل عن كونه مسكينا ولكنه ليس في اعلى

في التجمل

- عن النبي صلى الله عليه وسلم «البذاذة من الايمان» وعن ابي رجاء خرج علينا عمران بن حصين عليه مطرف خز لم اره عليه قبل ولا بعد فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ان الله اذا انعم على عبد نعمة احب ان يرى أثر نعمته عليه ، الحديثان غير مختلفين لان المراد بالبذاذة هي التي لا تبلغ بصاحبها نهاية البذاذة التي لا يعرف بها ذو النعمة من غيره والمراد بالحديث الذي بعده على النعمة التي ترى على صاحبها ليس مما فيه الخيلاء ولا السرف ولا الذي يذم لابسها فاللباس المحمود هو البذاذة التي لا بذاذة اقل منها واللباس الذي لا يدخل به صاحبه في اعلى اللباس فيكون فاعل ذلك داخلا في معنى قوله تعالى (والذين اذا انفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قوا ما) قال الثوري البس من الثياب ما لا يشهرك عند الفقهاء ولا يزرأك به السفهاء .

- وعن الاحوص عن ابيه قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا قشب فقال هل لك من مال ؟ قلت نعم قال من اى المال ؟ قلت من كل المال من الابل والحلي والرقيق والغنم قال فاذا آتاك الله عز وجل ما لا فليرو عليك ، ثم قال هل ينتج ابل اهلك صحاحا آذانها فتعمد الى موسى فتقطع آذانها فتقول هذه بحر وتشقها او تشق جلودها فتقول هذه صريم فتحرمها عليك ؟ قال نعم قال فان ما آتاك الله حل وساعد الله عز وجل اشد من مساعدك وموسى الله احد من موساك ، فيه انه كان مشركا ولم يكن اسلم يومئذ ، وفي قوله اذا آتاك الله ما لا فليرو عليك ، مع انه مشرك ليعلم اولياء الله ان لا مقدار للدنيا عند الله وليعلموا انها ليست بدار جزاء اذ لو كانت كان المؤمنون بذلك اولى وانما جزاء الموحدين في الآخرة يؤيده قوله تعالى (واولا ان يكون الناس امة واحدة) الآية وليكون المخاطب يعلم ما آتاه الله مما قد منع مثله غيره ممن هو على دينه فيكون ذلك سببا للشكر على ذلك بما يحمد منه من دخوله في الدين الذي دعاه اليه ومن تمسكه بما خلقه لاجله

قال تعالى (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) فاذا شكر كان حريا ان يزيد الله من تلك النعمة في الدنيا ويدخر له في العقبى وان لم يفعل ذلك استحق العقوبة العظمى لكفره بالله ولكفره ان نعمه بخلاف من لم يؤت نعمة في الدنيا من الكفار فان عذابه اخف منه .

في لبس الحرير

عن ابن عمر أن عمر قال يا رسول الله انى مررت بعطارد او بليد وهو يعرض حلة حرير فلواشتريتها للجمعة وللوفود فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما يلبس الحرير في الدنيا من لاخلق له في الآخرة ، وحج معاوية فدعا نفرا من الانصار في الكعبة فقال انشدكم بالله ألم تسمعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عن ثياب الحرير ؟ قالوا اللهم نعم قال وانا اشهد ، فيه النهى عن الحرير مطلقا فاحتمل عموم الرجال والنساء وهو مذهب ابن الزبير وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يمنع اهله الخلية والحرير ويقول ان كنتن تحبين خلية البلنة وحريرها فلا تلبسنها في الدنيا ، ويؤيده القياس على استعمال آنية الذهب والفضة فان الحرمة تعم الجنسين لانهما آنية البلنة فكذا الحرير لباس اهل الجنة قال تعالى (ولباسهم فيها حرير) ولكن اكثر الآثار يخالف ذلك .

وعن انس انه رأى ام كلثوم بنت النبي صلى الله عليه وسلم عليها برد حرير سيرا ، فان كان في زمانه صلى الله عليه وسلم ففيه ما يعارض ما ذكرنا وان كان بعده (١) كانه دليلا على نسخه .

وعن ابن الزبير وهو يخطب ايها الناس لا تلبسو النساء كم الحرير قال عليه السلام من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة وقال ابن الزبير وانا اقول من لم يلبسه في الآخرة لم يدخل الجنة ، وفيه نظر لانه روى عن ابي سعيد

(١) هذا عجيب فان ام كلثوم توفيت في حياة ايها صلى الله عليه وسلم بلا خلاف - ح .

مرفوعاً عن ابن عباس الخريفي في الدنيا لم يلبسه في الآخرة ولو دخل الجنة يلبسه أهل الجنة ولا يلبسه هو.

في الحل

عن عائشة رآي رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها مسكتين من ذهب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أخبرك بأحسن من هذا . لو فرغت هذين وجعلت مسكتين من ورق ثم صفرتهما بزعفران كأننا حسنتين . وعن ربي عن اخت حذيفة قالت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ويلكن يا معشر النساء أما لكن في الفضة ما تتحلين به حتى تتحلين الذهب انه ليس منكز امرأة تحلى ذهباً الا عذبت به يوم القيامة ، اما حديث عائشة فقد جاء عنها ما دل على نسخه لانها كانت تلبس بنات اخيها الذهب اذ لا يمكن مخالفتها . لما سمعت الا بعد وقوفها على ناسخ ، واما ربي فلم يسمع من اخت حذيفة وانما حدث به عن امرأة عنها وهي مجهولة لا يحتج بمثله .

وقد روى عن ثوبان جاءت امرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي يدها فتبخ من ذهب فجعل يضرب يدها فأتت فاطمة فشكت اليها ما صنع بها ابوها قال ثوبان فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى فاطمة . وانا معه وقد اخذت من عنقها سلسلة من ذهب فقالت هذه اهداها الى ابو حسن فقال يا فاطمة أيسرك ان يقول الناس فاطمة ابنة محمد وفي يدك سلسلة من نار فاشتريت بها غلاماً فاعتقته فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال الحمد لله الذي نجى فاطمة من النار ، وهذا احسن ما روى في تحريم الذهب على النساء .

٢٠

وعن ابى هريرة اتت امرأة فقالت يا رسول الله طوق من ذهب قال طوق من نار قالت سوار من ذهب قال سوار من نار قالت قرطان من ذهب قال قرطان من نار فرمت بسوارها وقالت ان المرأة اذا لم تنزى نزل وحها صلفت عنده قال فما يمنع احداً ان تصنع قرطين من فضة ثم تصفرهما

بالزعفران ، وهذا حديث لا يحتج به لانه انما روى عن ابى هريرة ابو زيد وهو مجهول ، وكذا ما روى عن اسماء بنت يزيد قال النبى صلى الله عليه وسلم ايما امرأة تحلت فلادة من ذهب جعل في محققها مثلها من النار يوم القيامة ، الحديث ، لا يحتج به لانه رواه عنها محمود بن عمرو وهو مجهول .

٥ واحتج بعض من جوز التحلى بالذهب للنساء بما روى عن على ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذ حريرا في يمينه واخذ ذهبا في شماله ثم قال هذا ان حرام على ذكور امتى لآثاتها ، وهو فاسد الاسناد وروى بطرق ان الحرير والذهب حرام على ذكور امته حل لآثاتهم ، رواه جماعة من الصحابة كزيد بن ارقم وابن العاص وعقبة وابى موسى وروى اباحة الحرير للنساء - عن على بن ابى طالب قال اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بحلة حرير فبعث بها الى فلبستها فرأيت الكراهية في وجهه فأمرني فأطرتها نحر ابين النساء .

١٥ وعن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى بحلل سيرة فبعث الى عمر بحلة والى اسامة بحلة واعطى عليا حلة فأمره ان يشقها نحر ابين نسائه قال فراح اسامة بحلته فنظرا اليها نظرا عرف انه كره ما صنع فقال اتى لم ابعث بها اليك لتلبسها انما بعثت بها اليك لتشقها نحر ابين نسائك وقال عمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم قلت في حلة عطار دما قلت وتكسونى هذه الحلة؟ قال اتى لم اكسكها لتلبسها انما اعطيتكها لتلبسها النساء فلا يعارض ما تواتر من هذه الآثار بما يخالفه ولم يتواتر .

٢٠

فى الخاتم

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نه عن لبس الخاتم الا لذي سلطان وهذا لان الخواتم لم تكن مما تستعمله العرب يؤيده انه صلى الله عليه وسلم لما اراد ان يكتب الى كسرى وقيصر فقبل انهم لا يقبلون كتابا بالابحاثم فاتخذ

خاتما

خاتماً هي فضة نقشه «مجد رسول الله» لحاجته اليه- وفيه ان من احتاج الى مكاتبة الناس جاز له ذلك وكذا من احتاج اليه للختم على اواله اتباعا له صلى الله عليه وسلم يؤكده ما روى انه صلى الله عليه وسلم اتخذ خاتماً من ذهب وجعل فيه بمائل كفه فاتخذاه الناس فرمى به واتخذ خاتماً من ورق او فضة .

في المشي ينعل واحد

روى مرفوعاً النهي عن المشي في النعل الواحد والخلف الواحد وذلك لأن من يلبس كذلك يستهزئ به الناس لانه ليس بمستحسن عندهم فلولم يرد فيه نهى لوجب ان ينتهى عنه ولا يعارض بما روى عن عائشة ربما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يمشي في نعل واحد لانه من حديث مندل وليس بثبت في الرواية لاسيما وهو انما رواه عن ليث بن ابي سليم وهو وان كان من اهل الفضل ليست روايته عند اهل العلم بالاسانيد قوية .

في الدجال

روى ان امرأة يهودية بالمدينة ولدت غلاماً ممسوحة عينه طافية نائفة فاشفق رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يكون الدجال فوجده تحت قطيفة يهيمهم فاذنته امه فقالت يا عبدالله هذا ابو القاسم جاء فأنخرج اليه فخرج ١٥ من القطيفة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لها قاتلها الله لو تركته لين ثم قال يا ابن صياد ما ترى؟ قال ارى حقاً وارى باطلا وارى عرشاً على الماء فقال أتشهد أنى رسول الله؟ فقال هوأتشهد أنى رسول الله؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم آمنت بالله ورسله فلبس عليه ثم خرج وتركه ثم جاء في الثالثة والرابعة ومعه ابوبكر في نفر من المهاجرين والانصار فبادر رسول الله ٢٠ صلى الله عليه وسلم رجاء ان يسمع من كلامه شيئاً فسبقته امه اليه فقالت يا عبدالله هذا ابو القاسم قد جاء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لها قاتلها الله لو تركته لين فقال يا ابن صياد ما ترى؟ فقال ارى حقاً وباطلاً وارى عرشاً

هنا المأه فقال رسول الله آمنت بالله عز وجل ورسله فليس عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابن صياد انا قد خبنا لك خبيثا فما هو؟ قال الدخ فقال رسول الله اخس اخس فقال عمر ائذن لي فأقتله يا رسول الله فقال ان يكن هو فليست صاحبه انما صاحبه عيسى ابن مريم وان لا يكن هو فليس لك ان تقتل رجلا من اهل العهد فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم مشفعا ان يكون هو الدجال .

لمارأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رأى من عينه وسمع من هيمته ما سمع ووقف على ما في الحديث من الشواهد قال فيه ما قال بغير تحقيق منه انه هو اذ لم يأت به وحى ولم يجزم ما يقوله فيه :

١٠ وما روى عن جابر أنه حلف بالله أن ابن صياد هو الدجال وما استثنى قبيل له تحلف ولا تستثنى فقال سمعت عمر بن الخطاب يحلف على ذلك عند النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكر عليه .

لا دليل فيه اذ كانت احتملا ان يكون هو وفيه نظر اذ لا يصح الحلف الا على ما يستيقنه المرء ولكنه انما حلف على غالب ظنه لما رأى به من العلامات واستثنى متصلا بها في غالب ظني او نوى ذلك وان لم يحرك به لسانه على القول بجواز الاستثناء بالنية وهو من قبيل ما يكون الاستثناء بغير اداته على ما عرف وقيل يجوز الحلف فيما لا يستيقنه الخالف وهو فاسد لا يلتفت اليه يؤيده قول الانصار في قتيلهم الذي قتل بخير كيف نحلف ولم نشهد ولم نحضر فوداه صلى الله عليه وسلم من عنده ولم يقل لهم ان الحلف سائغ لهم وكذا ما روى عن ابن مسعود والله لأن احلف تسعا ان ابن صياد هو الدجال احب الى من ان احلف واحدة انه ليس هو . وما روى عن ابي ذر لأن احلف ان ابن صياد هو الدجال احب الى من ان احلف مرة واحدة انه ليس به . هو على ما بينا في حلف عمر .

- ثم وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما حدثه به تميم الداري
 ان قوما من بني عم له ركبوا سفينة في البحر فانتهت بهم سفينتهم الى جزيرة
 لا يعرفونها فخرجوا ينظرون فاذا هم بانسان لا يدرون ذكر هو انثى من كثرة
 الشعر فقالوا من انت؟ قالت انا ابلساسة قالوا اخذ ثيما قال انتوا الذين قالوا فيه
 رجلا بالاشواق الى ان تجد ثوبه فيدخلوا الذين فاذا هم برجل موثق بالحديد
 يتأوه شديدا فقال لهم من انتم؟ قالوا من اهل فلسطين من جزيرة العرب قال
 فخرج نبهم بعد؟ فقالوا نعم قال فما صنع؟ قالوا اتبعه قوم وفارقه قوم فقال
 بمن تبعه من فارقه حتى اعطوه اهل الحجر قال فما فعلت بحيرة الطبرية؟ قالوا هي
 مملوءة تدفق قال فما فعلت عين الزعر؟ قالوا تدفق حاقها قال فما فعل نخل بين
 عمان ويسان؟ قالوا قد اطعم قال لو اقلت من وثاقى لو طئت البلد ان كلها الا
 طيبة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الى هذا انتهى فرح نبيكم ثم قال هي
 طيبة هي طيبة المدينة ما فيها طريق ولا موضع عرق ضيق ولا واسع ولا ضعيف
 الا عليه ملك شاهر سيفه لو اراد ان يدخله ضرب وجهه بالسيف . وعن
 محمد بن ابي هريرة عن ابيه انه حدثه بهذا وزاد فيه ثم قال نحو الشام ما هو
 نحو العراق ما هو ثم اهوى بيده نحو المشرق عن زمره قال فقلت عبد الرحمن
 ابن ابي بكر فحدثني يقال هل زاد فيه شيئا؟ قال لا . قال صدق اشهد على
 عائشة ان عائشة حدثتني بهذا غير انما زادت فيه ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال ومكة مثلها .

- سرور النبي صلى الله عليه وسلم بما في هذا الحديث دليل على انه تحقق
 الامر عنده بطريقه ولولا ذلك ما قام في المسلمين خطيبا به فرحانا وابن صياد
 يؤمئذ بالمدينة وبقاء ابن مسعود وابي ذر وجابر على ما كانوا عليه يشتمل انهم
 لم يعلموا ما كان من النبي صلى الله عليه وسلم فيما حدثه به تميم الداري ولا جله
 كان يدفع عن نفسه ابن الصياد ان يكون دجالا .

عن أبي سعيد الخدري قال لحقني ابن صياد صا درين من مكة فقال
ان الناس يزعمون اني انا الدجال وهو لا يولد له وقد ولد لي وهو لا يدخل
الحرمين وقد دخلتها والله اني لأعلم مكانه فما اربتت انه هو الا حينئذ .

وعن أبي بكره قال اكثر الناس في شان مسيلمة الكذاب قبل
ان يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه شيئا ثم قام رسول الله في الناس
فأثنى على الله بما هو أهله ثم قال اما بعد في شان هذا الرجل الذي قد اكثرتم
في شأنه فانه كذاب من ثلاثين كذا ابا يعرجون قبل الدجال وانه ليس بلد
الا يدخله رعب الدجال الا المدينة على كل نقب من انقابها يومئذ ملكان
يذبان عنها رعب المسيح .

١٠ وعن سمرة يرفعه لن تقوم الساعة حتى يخرج ثلاثون دجالا كذا ابا
كلهم يكذبون على الله ورسوله آخرهم الأعور الدجال ممسوح العين اليمنى
كأها عين ابن أبي تيحيا (١) ، يحتمل ان يكون الكذابون في الدجالين صنف
واحدوا ويحتمل ان يكونوا غيرهم فيكونون كذا بين ليسوا بدجالين - قيل
انما سمي الكذاب دجالا لأنه في كذبه معروف كالرجال وفيه نظر لأن
الكذابين في المستأنف لا يحصرون بعد ثلاثين فالحق انهم دجالون خلاف
١٥ الدجال الأعور وانه غير مشتق لانه واشتق من الدجل وهو السرعة في السير
كما ذكره بعض لوجب ان يكون كل مسرع في مشيه دجالا فوجب ان يكون
من الاسماء التي ليست مشتقة من شيء فكان العدد الذي ذكره رسول الله
صلى الله عليه وسلم صنفاله وكان يحتمل لما قد ذكرنا احتمال اياه .

٢٠ وعن حذيفة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأننا اعلم بما مع الدجال
منه معه نار تحرق ونهر بارد فمن ادركه منكم فلا يهلكن لينغمض عينيه وليقع في

(١) كان في الاصل « عين ابن أبي يحيى » وهو خطأ وفي المشكل (١٠٥/٤)

« عين بن أبي تيحيا » والمشهور في كتب الحديث « عين أبي تيحيا » ولا بن تيحيا

التي

ترجمة في الاصابة ذكر فيها هذا الحديث - ج .

التي يراها ناراً فانها ماء بارد .

وعن جنادة بن ابى امية عن رجل من الصحابة قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انذركم المسيح قالها ثلاثاً الا وانه لم يكن نبي قبل الا قد انذره امته وخافه عليها الا فانه فيكم ايها الامة الا وانه آدم جعد مسح عين اليسار الا ان معه جنة وناراً الا وان جنته نار وناره جنة وان معه جبلاً من خبز ونهراً من ماء الا وانه يمطر ولا ينبت الارض الا وانه يسلط على نفس فيقتلها ثم يحياها ولا يسلط على غيرها الا وانه يمكث فيكم اربعين صباحاً يبلغ سلطانك كل منهل لا يأتى اربعة مساجد، المسجد الحرام والمسجد الأقصى ومسجد الطور ومسجد الرسول .

وهذا كمثل ما وقع عن سحرة فرعون قال تعالى (يخيل اليه من سحرهم ١٠ انها تسمى) يؤيده ماروى عن المغيرة قال ما سأل احد عن الدجال اكثر مما سأله عنه فقال ما يصيبك منه انه لا يضرك قلت انهم يزعمون ان معه الطعام والماء قال هو أهون على الله من ذلك .

وعن جابر يخرج الدجال في خفقة من الدين وادبار من العلم وله اربعون ليلة يسبحها في الارض اليوم منها كالسنة واليوم منها كالشهر ١٥ واليوم منها كالجمعة ثم مائاً ايامه كايامهم هذه وله حمار يركبه عرض ما بين اذنيه اربعون ذراعاً فيقول للناس انا ربكم وهو اعور وان ربكم ليس بأعور، مكتوب بين عينيه كافر يقرأه كل مؤمن كاتب وغير كاتب يرد كل ماء ومنهل الا المدينة ومكة حرمهما الله عليه وقامت الملائكة بأبوابهما ومعه جبال من خبز وخضرة يسيل (١) بها في الناس والناس في جهد الامن اتبعه ٢٠ وانه نهران انا اعلم بهما معه نهر يقول الجنة ونهر يقول النار من ادخل الذي يسميه الجنة فهو النار ومن ادخل الذي يسميه النار فهو الجنة وتبعته شياطين تكلم الناس ومعه فتنة عظيمة يأمر السوء فتمطر فيما يرى الناس ويقتل نفساً فيحييها فيما يرى الناس فيقول للناس هل يفعل هذا الا الرب فيقر المسلمون

(١) هكذا ولعله يسير - ح .

الى جبل الدخان بالشام فيأتيهم يحاصرون فيشتد حصارهم وجهدهم جهدا شديدا ثم ينزل عيسى صلى الله عليه وسلم فينادي من السحر فيقول يا ايها الناس ما يمنعكم ان تخرجوا الى الكذاب الخبيث فيقولون هذا رجل جنى فيطمعون فاذا هم بعيسى ابن مريم فتقام الصلاة فيقال تقدم يا روح الله فيقول ليتقدم اما مكم فيصل بكم فاذا صلى صلاة الصبح خرجوا اليه فحين يراه الكذاب ينهات كما ينهات الملح في الماء فيمشي اليه فيقتله ومن كان معه على اليهودية حتى ان الشجرة والحجر تنادي ثم قطع الحديث .

قيل هذا الحديث يحقق كون هذه الاشياء مع الدجال والحديث الاول يدل على خلاف ما ظنه وذلك ان فيه امر السماء بالمطر واحياء النفس فيما يراه الناس على جهة السحر . وفي هذا الباب آثار اختصرتها كما اختصر هو ايضا كراهة التطويل والله اعلم .

في الفطرة

روى مرفوعا الفطرة قص الاظفار واخذ الشارب وحلق العانة وروى مرفوعا الفطرة خمس الاختتان والاستعداد وقص الشارب وتقليم الاظفار وتنف الابط ، وعنه مرفوعا من الفطرة المضمضة والاستنشاق والسواك وقص الشارب وتقليم الاظفار وغسل البراجم وتنف الاباط والاستعداد والانتضاح والختان - وروى عشر من الفطرة قص الشارب واعفاء اللحية والسواك والاستنشاق بالماء وقص الاظفار وغسل البراجم وتنف الاباط وحلق العانة وانتقاص الماء ، ونسي العاشرة الا ان تكون المضمضة ، ولا تضاد لانه يجوز ان تكون الفطرة اولا ثلاثا ثم زاد الله تعالى الستين ثم زاد الاشياء في الحديث الثالث وفي الرابع التي ليست في الحديثين الاولين فجعلها الله عز وجل عبادة له على خلقه في ابدانهم .

في معالك الكافر

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم المؤمن يأكل في معا واحد والكافر

يأكل

يأكل في سبعة امعاء، المؤمن يسمى على طعامه فيكون فيه البركة بخلاف الكافر فلا يكون فيه بركة، وقد روى انه صلى الله عليه وسلم ضافه ضيف كافر فأمر بشاة فخلبت فشرب حلا بها ثم بأخرى الى سبع شياه ثم انه اصبح فأسلم فأمر له بشاة فخلبت فشرب حلا بها ثم أمر له بأخرى فلم يستتمها فقال صلى الله عليه وسلم المؤمن يشرب في معا واحد والكافر في سبعة امعاء فلم يعلم انه كان في رجل معين في حال كفره واسلامه ويكون الحديث نخرج مخرج المعرفة لم يتعد من قصد به اليه الى من سواه، ومنه قوله تعالى (ان مع العسر يسرا) فقل لا يغلب عسر يسرين لأن العسر معرفة فهي لواحد واليسر نكرة فهما غيران وكذا كل ما يجيء مجيء المعرفة الا ان يكون فيه دلالة على القصد الى ما هو اكثر كقوله تعالى (والعصر ان الانسان لفي خسر الا الذين آمنوا) فان المراد به الجنس لا الانسان الواحد، وسمعت من ابن ابي عمران يقول حمل قوم هذا الحديث على الرغبة في الدنيا كما يقال فلان يأكل الدنيا اكلا اى يرغب فيها ويحرص عليها فالمؤمن انما ياكل في معا واحد وهو قد ر البلغة والكافر يزيد فيها لرغبته قالوا لأن المؤمن قد يأكل الطعام اكثر من الكافر وهو ظاهر.

في الشرب قائما

١٥

روى مرفوعا النهى عن الشرب قائما من رواية الجارود وانس وابى سعيد الخدرى وابى هريرة وغيرهم وما روى انه كان يشرب قائما من رواية على وابن عباس وانس وام سليم لا يعارض هذا لأنه كان يشرب قائما الى ان وقف على المعنى الذى يوجب كراهية فنهى عنه وهو ما روى ابو هريرة قال صلى الله عليه وسلم او يعلم الذى يشرب قائما ما في جوفه لاستقاء فيلج ذلك على بن ابي طالب فقام فشرب قائما، فانهى اشفاق منه على امته ولكن الا شياء على الاباحة حتى يأتي نهى عنها، وروى عن ابى هريرة انه رأى رجلا

يشرب قائماً فقال له ق؟ قال لم؟ قال أتحب ان تشرب معك الهوام؟ قال لا. قال قد شرب معك شر من الهوام الشيطان.

في الخيل

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الخيل معقود في نواصيها
 الخير الى يوم القيامة واهلها معانون عليها فامسحوا نواصيها وادعوا لها بالبركة
 وقلدوها ولا تقلدوها الأوتار ، الأوتار ههنا الذحول اى لا تطلبوا عليها
 الذحول التى وترتم بها فى الجاهلية - وعن محمد بن الحسن اوتار القسي كانوا
 يقلدونها اياها فتختنق بها قال ومما يصدق ذلك حديث جابر أن النبي صلى الله عليه
 وسلم امر بقطع الأوتار من اعناق الخيل وكانوا يفعلونه مخافة العين عليها فأمروا
 بقطعها لأنها لا ترد من قدراته شيئاً وهذا كالتأثم ، وقوله وقلدوها دليل على
 انه لم يرد بذلك الندب .

في العين

روى مرفوعا العين حق ولو كان شيء سابق القدر سبقته العين واذا
 استفسلت فاعسلوا - وعن عائشة انها قالت كانوا يأمرؤن العائن ان يتوضأ فيغتسل
 به المعين والمحفوظ من اهل اللغة عائن ومعيون ، وروى ان عامر بن ربيعة
 رأى سهلاً وهو يغتسل فقال لم اراك يوماً ولا غبابة فما لبث ان ابط به فأفى النبي
 صلى الله عليه وسلم ققيل له إدرك سهلاً صريعاً فقال من تهمون به؟ قالوا عامراً
 قال علام يقتل احدكم اخاه ، اذا رأى ما يعجبه فیدعو بالبركة ، وأمر عامراً
 ان يتوضأ ويفسل وجهه ويديه وركبتيه وداخلة ازاره او يصب عليه ويكفأ
 الاثاء من خلفه - زاد بعض الرواة فراح سهل مع الناس ليس به بأس وداخلة
 الازار التى تحت الازار مما يلى الجسد .

قال محمد بن مسلم والغسل الذى ادركننا عليه علماء نايصفونه ان يؤتى
 بالرجل الذى يعين صاحبه بالتدح فيه الماء فيمسك له مرفوعاً من الارض فيدخل
 الذى

- الذى يعين صاحبه يده اليمنى فى الماء فيصوب على وجهه صبة واحدة فى القدر ثم يدخل يده اليسرى فى الماء فيغسل فى القدر ثم يدخل يديه جميعا فى الماء فيغسل بيديه صدره صبة واحدة فى القدر ثم يدخل يده اليمنى فيمضمض ثم يجه فى القدر ثم يدخل يده اليسرى فيغرف من الماء فيصبه على كفه اليمنى صبة واحدة فى القدر ثم يدخل يده اليسرى فيصوب على مرفق يده اليمنى صبة واحدة فى القدر وهو ثان يده الى عنقه ثم يفعل مثل ذلك فى مرفق يده اليسرى ثم يفعل مثل ذلك فى ظاهر قدمه اليمنى من عند اصول الاصابع واليسرى كذلك ثم يدخل يده اليسرى فيصوب على ظهر ركبته اليمنى ثم يفعل باليسرى مثل ذلك ثم يغمس داخلة ازاره اليمنى فى الماء ثم يقوم الذى فى يده القدر بالقدح حتى يصبه على رأس المعيون من ورائه ثم يكفأ القدر على وجه الارض ورائه .
- ١٠ وروى فى الاغتسال غير ما ذكرناه وروى فى حديث سهل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاه ف ضرب صدره وقال بسم الله اللهم اذهب حرها وبردها ووصبها قم باذن الله فقام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رأى احدكم من نفسه او ماله او اخيه شيئا يعجبه فليدع بالبركة فان العين حق .
- ١٥ فيمكن ان يجمع له الدعاء مع الغسل ويحتمل انه كان ذلك فى مرتين وقد يحتمل انه كان الاغتسال ثم نسخ بغيره .

- وعن ابى سعيد الخدرى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعوذ من عين الجان وعين الانس فلما نزلت المعوذتان أخذها وترك ما سوى ذلك فظاهر الحديث انه تركه لما انزلت عليه المعوذتان ، وعن عائشة قالت امرنى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان استرقى من العين .
- ٢٠

فى الرقبة

روى مرفوعا عن ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم كان يقول للحسن والحسين اعوذ بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة هكذا كان ابراهيم يعوذ ابنه اسمعيل واسحاق - الها مة بتشديد الميم هوام

الأرض التي تخاف غوائلها ،

وعن أبي هريرة جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال إني لدغت البأرة فلم أتم إحتي أصبحت فقال له أما إنك لو قلت حين أمسيت أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق لم تضرك لدغة عقرب حتى تصبح .

° وخرج ذلك من طرق بالفاظ متقاربة ومعان متفقة ، وعن خولة أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا نزل أحدكم منزلاً فليقل أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق فإنه لا يضره شيء حتى يرتحل منه أي يبقى محفوظاً بها حتى يرتحل ، ولا تعارض إذا الحديث الأول في المقيم والثاني في المسافر وشأن المسافر التخفيف عنه .

في سنة الأكل

١٠

عن عمر بن أبي سلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له قل بسم الله وكل بيمينك مما يليك ، وعنه صلى الله عليه وسلم إن البركة في وسط الصحيفة فكلوا من جوانبها ، من رواية ابن عباس .

° وعن أنس أن خياطاً دعا النبي صلى الله عليه وسلم لطعام صنعته فقرب إليه خبز من شميم وقد يد فيه دباء فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبع الدباء من حول القصعة فلم أزل أحب الدباء من يومئذ ولا تعارض إذا الأول في الأكل مع غيره والثاني في احتمال أن يكون في الأكل وحده ويحتمل أن يكون في أكل كل واحد منهم مما يليه من نواحيها والثالث في الأكل وحده ليس عليه في أكله من حيث شاء من الصحيفة الأيمن وسطحها .

٢٠ وعن حذيفة قال أتى بحفنة فكف عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم وكنا لا نضع أيدينا حتى يضع يده فجاء أعرابي كأنه يطرد حتى أهوى إلى الحفنة يأكل منها فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يده فأجلسه ثم جاءت جارية فأهوت بيدها فأجلسها ثم قال إن الشيطان يستحل طعام القوم إذا لم يذكروا اسم الله عليه وأنه لما رآكم كفتتم عنها فجاء بالأعرابي ليستحل به ثم

جاء بالبخارية ليستحل بها فوالذي لا اله غيره ان يده مع ايديهما .
استجلال الشيطان اطلاته انفسه واستباحته له لان الحلال هو المطلق
ومنه قولهم استحل فلان دمي واستحل مالي والتسمية التي أمر بها النبي صلى الله
عليه وسلم على الطعام عند تخميره وإيعائه بقوله، أو كوا قربكم واذكروا اسم الله
ونحوه وآيتكم واذكروا الله ولو أن تعرضوا عليه بعود، لأن يحفظ من الشيطان .
حتى يحاول أكله فيحتاج حينئذ الى تسمية اخرى ومن نسي التسمية عند اول
طعامه فليقل اذا ذكر بسم الله اولاً وآخرأ فإنه يمنع الشيطان من البقية ويبقى
ما أكل منه فلا يفتن به - روى ان رجلاً كان يأكل والنبي صلى الله عليه وسلم
ينظر فلم يسم حتى آخر اقمته فقال بسم الله اوله وآخره فقال صلى الله عليه وسلم
ما زال الشيطان يأكل معك حتى سميت فما بقي في جوفه شيء الا فاء .

١٠

في الحمى

روى مرفوعاً ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحمى من فيح
جهنم فأبردوها بالماء ، المراد ماء زمزم لا غير يؤيده ما روى عن ابن عباس فأبردوها
بماء زمزم وما روى ابو ذر مرفوعاً قال في ماء زمزم انه طعام طعم وشفاء
سقم ففهم ان المراد بما ذكر ماء زمزم للشفاء الذي فيه .

١٥

في الشعر

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسدل شعره وكان
المشركون يفرقون رؤسهم وكان اهل الكتاب يسدلون رؤسهم وكان صلى الله
عليه وسلم يحب موافقة اهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بشيء ثم فرق صلى الله
عليه وسلم رأسه - وروى ان شعره صلى الله عليه وسلم كان دون الجمة فوق
الوفرة - وروى من كان له شعر فليكرمه ، قيل لأنس كيف كان شعر رسول الله
صلى الله عليه وسلم ؟ قال كان شعراً رجلاً ليس بالجعد ولا بالسبط بين اذنه وعاتقه
وعنه ان شعره صلى الله عليه وسلم كان يضرب منكبيه وعن البراء كان شعر

٢٠

رسول الله صلى الله عليه وسلم الى شحمة اذنيه .

لا يقال امر باكرام الشعر واتخاذ فكيك تجوز المبالغة في قصه
والعدول الى ضده من احفاء الشعر لان وائل بن حجر قال اتيت النبي
صلى الله عليه وسلم ولى شعر طويل فقال ذئاب فظننت انه يعينى فذهبت فجزته
ثم اتيته صلى الله عليه وسلم فقال ما عنيتك ولكن هذا احسن ، وما جعله احسن
لا شك انه صار اليه وتركه اكان عليه من قبل اذ هو اولى بالمحسن كلها من
جميع الناس .

فان قيل كيف يحب رسول الله صلى الله عليه وسلم موافقة اهل
الكتاب وهم المحرفون المبدلون المشترون به ثمنًا قليلًا وقال صلى الله عليه وسلم
ما حدثكم اهل الكتاب فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم وتولوا آمنة بالله وكتبه
ورسالة فان كان حقًا لم تكذبوهم وان كان باطلا لم تصدقوهم واذا لم يقبل
اخبارهم فكذلك افعلهم ؟ قلنا الاشياء التي كان يجب موافقتهم فيها هي التي
لم يؤمر فيها بشيء مثل سدل شعره وتفريقه وكان واسعاه فعله وتركه فكان
يجب موافقة اهل الكتاب لاحتمال ان يكون ذلك مما امر به في كتابهم
واما قوله لا تصدقوهم الى آخره انما هو في شيء معين وهو اخبارهم بتكلم
الحنافة فيحتمل صدقهم وكذبهم فالطريق في مثله عدم التصديق والتكذيب
لاحتمال كل منهما .

في تغيير الشيب

عن ابن مسعود عشرة اشياء كان يكرها النبي صلى الله عليه وسلم منها
٢٠ تغيير الشيب ، وروى مرفوعا ان اليهود والنصارى لا يصبغون فخالفوهم
فعلمنا انه كان الكراهة ابتداءً وأحب موافقتهم فيها ثم لما احدث الله تعالى في
شريعتهم الخضب بالحناء وامر به على ما روت عائشة مرفوعا غير وان الشيب
ولا تشبهوا باليهود ، وروى ابو ذر احسن ما غيرتم به الشيب الحناء والكتم
وروى جابر اتي بأبي تحافة يوم فتح مكة ورأسه ولحيته كالثمامة ياضا فقال
رسول الله

رسول الله صلى الله عليه وسلم غير واهذا بشيء واجتنبوا السواد ، وسئل
انس عن خضابه صلى الله عليه وسلم ؟ قال لم يكن شاب الايسرا ولكن ابا بكر
وعمر بعده كانا يخفضان بالحناء والكتم ، وعن ابي ربيعة قال رأيت النبي صلى الله
عليه وسلم قد علاه الشيب وقد غيره بالحناء ، والمثبت اولى من الثاني مع ان
في حديث انس تقليل الشيب لانفيه وروى انه توفي صلى الله عليه وسلم وليس
في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء ، فيحتمل ان يكون صلى الله عليه وسلم
خضب شيبه وانس لم يقف عليه لما انه كان يصفره وذلك مما يخفى لاسيما عن كان
في قلبه من الاعظام والاجلال ما لا يتامله معه فثله يخفى عليه مثل هذا منه .

وعن ابي عامر الانصاري رأيت ابا بكر يغير بالحناء والكتم ورأيت
عمر لا يغير شيبه بشيء وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من
شاب شيبة في الاسلام فهي له نور يوم القيامة فلا احب ان اغير شيبتي والحق
ان ذلك كان من عمر في البدء ثم وقف على الامر بالخضاب فحضب وقيل لعبد الله
ابن عمر تصبغ بالصفرة ؟ فقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصبغ بها
فأنا احب ان اصبغ بها - وروى عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس
النعال السبئية ويصفر لحيته بالورس والزعفران فاستعمل صلى الله عليه وسلم
الصفرة وفضلها على غيرها واستحسنها فقد مر رجل عليه صلى الله عليه وسلم
وقد خضب بالحناء فقال ما احسن هذا ثم مر عليه رجل آخر قد خضب بالحناء
والكتم فقال هذا احسن من الاول ثم مر آخر قد خضب بالصفرة فقال هذا
احسن منها

والأشياء التي يغيرها الشيب من حمرة وصفرة فقد حاءت الآثار
باباحتم السواد فقد روى ابن عباس مرفوعا يكون في آخر الزمان قوم
يخفضون بالسواد كخواصل الحمام لا يريحون رائحة الجنة فعلم ان الكراهة فيه انما
كان لانه من افعال قوم مذمومين لا انه في نفسه حرام وقد خضب بالسواد

عقبة بن عامر الصحابي ويقول .

نسود اعلانا وتآبى اصولها ولاخير في الأعلى اذا فسد الاصل
قال الشعبي دخلت على الحسن بن علي وعليه خبة خنز وهو يحتجم في
رمضان وقد اختضب بالسواد فلم ان الحرام هو التشبه بالذمومين لا نفس
السواد .

في الحب في الله

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا احب الله عز وجل العبد
قال لجبريل قد احببت فلانا فأحبه فيحبه جبريل ثم ينادى في السماء الدنيا ان الله
قد احب فلانا فأحبه فيحبه اهل السماء ثم يوضع له القبول في الارض قال مالك
ولا احسبه الا قال في البغض مثل ذلك - فيه ان المحبة والبغضة اللتين تقعان في
القلوب لا اكتساب لهما فيها ولا اختيار وانهما تحصلا في القلوب بما
لا يستطيعون دفعه عنها كحديث النفس فلا يحمدون ولا يذمون وفي حديث
ابي هريرة (١) قال له ابن تريدة؟ قال ازورا خالي في هذه القرية قال هل له
عليك من نعمة تربها؟ قال لا. الا اني احبته في الله قال فاني رسول الله اليك ان الله
قد احبك كما احبته. فهذا قد حمد ولا يكون ذلك الا باكتسابه اياها فهذا ان
متضادان .

قلت لا تضاد لان في الأول ان محبة الله عبده انما تكون بعد ان كان
منه ما احبه عليه (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) فاذا اتبعوه صاروا

٢. (١) هكذا في الاصل وفي مشكوة المصابيح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم ان رجلا زار أخاه في قرية اخرى فارصده الله له على مدرجته ماكا
قال ابن تريدة؟ قال اريد اخالي في هذه القرية قال هل لك عليه من نعمة تربها؟ قال
لا. غير اني احبته في الله قال فاني رسول الله اليك بان الله قد احبك كما احبته فيه
رواه مسلم .

اولياء فالتقى في قلوب عبادهم محبتهم فيحبونهم باختيارهم كمثل القائه في قلوبهم الايمان (ولكن الله حبيب اليكم الايمان) الآية وكذا لك من بغضه بترك الاتباع وفعل الابتداع صار عدوا لله فيوقع في قلوب من يشاء من عبادهم بغضه فيبغضونه باكتسابهم فيؤجرون على بغضهم اياه .

- وعن ابي ادريس الخولاني دخلت مسجد دمشق فاذا فتى براق الثنايا .
والناس معه يصدرون عن رأيه ويستندون اليه فقليل هذا معاذ بن جبل فلما كان الغد سبقني بالتهجير فوجدته يصلي فلما قضى صلاته جثته من قبل وجهه فسلمت عليه قلت والله اني لأحبك لله عز وجل فقال الله؟ قلت والله فأخذ بحقوة ردائي فجذبني اليه وقال أبشر فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله عز وجل وجبت محبتي للتحابين في المتجالسين في المتزاورين في والمتبازلين في وروى انه قال جوابه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول المتحابون يظلمهم الله عز وجل في ظل عرشه يوم لا ظل الا ظله قال فينبأ نحن كذلك اذ مرر جل بمن كان في الحلقة فقممت اليه فقلت ان هذا حدثني بحديث فهل سمعته منه؟ قال ما كان يحدثك الا حقا فأخبرته فقال سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم وما هو افضل منه سمعته يقول يأثر عن الله حقت محبتي للتحابين في ١٥ وحقت محبتي للتواصلين في وحقت محبتي للتزاورين في وحقت محبتي للتبازلين في قلت من انت يرحمك الله؟ قال انا عبادة بن الصامت قلت فمن الفتى؟ قال معاذ ابن جبل .

- في قوله حقت زيادة ليست في قوله وجبت يقول فلان عالم فوجب له العلم وقد يكون في العلماء من هو اعلى منه مرتبة فاذا قلت عالم حقا فقد رفعتك ٢٠ الى اعلى مراتب العلم ومنه قوله صلى الله عليه وسلم لأهل نجر ان لا تسألوه امينا لأبعثن معكم رجلا امينا حق امين فبعث اليهم ابا عبيدة بن الجراح .
وفيه نظر لأن وجبت وحقت وردتا في صنف واحد وهم التحابون

فالأظهر انهما بمعنى واحد كقولهم وجب حتى عليه وحق حتى عليه ، وقول عبادة سمعت ما هو افضل منه يعني افضل من قوله المتحابون يظلمهم الله في ظل عرشه ، وان سلمنا ان قوله حقت ارفع من وجبت فعنا ان الله كان تفضل على المتحابين فيه بان اوجب لهم من محبته اوبان يظلمهم في ظل عرشه ثم تفضل عليهم بعد ذلك بان زادهم في محبته ورفعهم فيها الى اقصى مراتبها بقوله حقت .

وروى مرفوعا سبعة يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله امام عادل وشاب نشأ في عبادة الله ورجل قلبه معلق بالمسجد اذا خرج منه حتى يعود اليه ورجلان تحابا في الله اجتمعا وتفرقا على ذلك ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه ورجل دعته امرأة ذات حسب وجمال فقال اني اخاف الله

١٠ ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شئها ما تنفق يمينه .

روى في تفسير قوله تعالى (وظل مدود) عن ابي هريرة مرفوعا ان في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام ما يقطعها اقرؤا ان شئتم (وظل مدود) وهذا خلاف الظل في الحديث الاول وقيل ظل مدود لانه نسخة الشمس يقال عيش مدود اذا كان لا ينقطع قال الفراء ظل مدود

١٥ لاشمس فيه كمثل ما بين طلوع الفجر الى ان تطلع الشمس .

في تعبير الرؤيا

روى ابورزين العقيلي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الرؤيا على رجل طائر ما لم تعبر فاذا عبرت سقطت ولا تقصها الا على حبيب او لبيب او ذي مودة ، يعني ان الرؤيا قبل ان تعبر معلقة في الهواء غير ساقطة وغير عاملة شيئا فاذا عبرت عملت حينئذ وكونها على رجل طائر أي انها غير مستقرة ومثله قوله انا على جناح طائر اذا كان على سفر أي غير مستقر حتى اخرج الى سفرى فاستقر في مقامى وانما يكون عملها في الرؤيا اذا كانت انعبار صوابا او محتملا لوجهين فتكون معلقة قبل التعبير الذي يردّها الى احدهما فتسقط بذلك واما التعبير الخطأ فغير عامل يؤيده قوله صلى الله عليه وسلم

لا يبيكر

لأبي بكر أخطأت بعضاً وأصبت بعضاً .

- عن النبي صلى الله عليه وسلم في الرؤيا أنها جزء من سبعين جزءاً .
 وعنه أنه جزء من ستة وأربعين جزءاً . وعن ابن عباس أنها جزء من خمسين
 جزءاً . وذلك لا يكون إلا توقيفاً لرأياً ، أعلم أن الله تعالى جعل الرؤيا
 جزءاً من أجزاء النبوة بشارات لأمتهم كما روى مرفوعاً في تفسير قوله
 (لهم البشرى في الحياة الدنيا) بالرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له وفي
 الآخرة بالجنة واحتمل أن يكون الله جعلها في البدء جزءاً من سبعين فيعطى
 من يراها أو ترى له الجزء من النبوة فضلاً من الله وعطية ثم زاده بأن إعطاء
 جزءاً من ستة وأربعين جزءاً من النبوة ولا يجوز أن يجعل القليل ناسخاً للكثير
 لأن الله تعالى لا ينزع من عباد فضلاً إلا حداثة يحد ثوبها كما قال (فبظلم من
 الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات) الآية (ذلك بأن الله لم يك مغيراً لنعمة
 انعمها على قوم حتى يغيرها) وما بآفسهم (ولم يوجد ما يستحقون به حرمان ذلك
 والزد الى قليله .

- قال الطحاوى . المعنى أنها الذى كان يراها ذو النبوة لأن الأجزاء
 سى النبوة فلم يكن غير الانبياء مستحقين لخصه من النبوة وهو كلام عربى
 يعقله المخاطبون به يؤيده أنه خاتم النبيين فاستحال أن يكون قد بقى بعده من
 النبوة شيء وقوله صلى الله عليه وسلم أنه لم يبق بعدى من مبشرات النبوة
 إلا الرؤيا الصالحة يراها الرجل الصالح أو ترى له . فأخبر صلى الله عليه وسلم
 أن الباقي بعده من مبشرات النبوة هى الرؤيا التى ذكرها فدل ذلك
 أن الرؤيا إنما هى من مبشرات النبوة أى مما يبشره ذو النبوة من اتباعهم على
 ما هى عليه لأنها فى نفسها نبوة والله أعلم .

فى التحاسد

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن التحاسد مطلقاً بقوله
 لا تحاسدوا ولا تباغضوا وكونوا عباد الله أخواناً . مع قوله لا حسد الا فى

اثنتين رجل آتاه الله حكمة فهو يقضي بها ويعلمها ورجل آتاه الله مالا فسلطه علىهلكته في الحق . اعلم ان التحاسد على قسمين مذموم وهو تمنى نقل المحسود عليه عن آتاه الله الى حاسده وغير مذموم وهو تمنى آتاه الله تعالى اياه من فضله مثله من غير نقل منه اليه قال تعالى (ولا تمننوا ما فضل الله به بعضكم على بعض) وقال تعالى (واسئلو الله من فضله) اى حتى يؤتيكم مثله فعلى هذا الاستثناء منفصل (١) بمعنى لكن .

في السلام

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا انتهى احدكم الى المجلس فليسلم فان بداله ان يجلس فليجلس فاذا قام فليسلم فان الاولى ليست باحق من الآخرة . وروى اذا تعد احدكم فليسلم فاذا قام فليسلم فليست الاولى احق من الآخرة . ولا تضاد اذا المراد بقعد اراد القعود وله نظائر جمة ولغة العرب تسعها .

عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يزور الانصار فاذا جاء الى دور الانصار جاء صبيانهم يدورون حوله فيدعوهم ويمسح رؤسهم ويسلم عليهم فاى الى باب سعد بن عبادة فسلم عليهم فقال السلام عليكم ورحمة الله فرد سعد فلم يسمع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات وكان لا يزيد فوق ثلاث تسليمات فان اذن له والا انصرف فخرج النبي صلى الله عليه وسلم خلفا . سعد مبادرا فقال يا رسول الله ما سلمت تسليمة الا سمعتها ورددتها ولكن لزدت ان تكثر علينا من السلام والرحمة فادخل يا رسول الله فدخل فجلس فقترب اليه سعد طعما فأتاه من النبي صلى الله عليه وسلم فلما اراد ان ينصرف قال اكل طعما منكم الا براروا فطروا عندكم الصائمون وصلت عليكم الملائكة . فيه ان لا يزاد التسليم عند وقوفهم على الباب على ثلاث لان بذلك يحصل العلم بمن في البيت من الرجال فينظروا والنساء فينصرفن وهذه سنة

(١) المشهور في اصطلاح النحاة منقطع - ح .

قائمة لا ينبغي اهلها ولا تعديها والله علم .

في الاستئذان

عن ابي سعيد الخدري كنا في مجلس عند ابي بن كعب فأتى ابو موسى
الا شعري مغضبا حتى وقف فقال انشدكم الله هل سمع احد منكم رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول الاستئذان ثلاث فان اذن لك فادخل والا فارجع .
قال ابي وما ذاك ؟ قال استأذنت على عمر بن الخطاب ثلاث مرات فلم يؤذن لي
فرجعت ثم جئته اليوم فدخلت عليه فاخبرته اني جئته امس فسلمت عليه
ثلاثا وانصرفت فقال سمعتك ونحن حينئذ على شغل فاما استأذنت حتى
يؤذن لك قال استأذنت كما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فقال
والله لأوجعن ظهر ك وبطنك اولئنا نبني بمن يشهدك على هذا فقال ابي بن .
كعب فوالله لا يقوم معك الا احدنا سنا الذي يجنبك ثم يا ابا سعيد فقامت حتى
اتيت عمر فقامت قد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هذا .

فيه ان ابا موسى بدأ بالسلام على عمر قبل الاستئذان وانما ترك
فعله للعلم عندهم بانها السنة وقد قال تعالى (لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى
تستأمنوا وتسلموا) ولكن هذا على التقديم والتأخير مثل قوله تعالى (من بعد
وصية يوصي بها اودين) و (يا مريم اتقي اربك واسجدى واركبي) فالتقدير
حتى تسلموا على اهلها وتستأمنوا والاستئناس هو الاستئذان بلغة اليمن وعن
ابن عباس اخطأ الكاتب انما هي حتى تستأذنوا وتسلموا .

وعن كلفة انه قال بعثني صفوان بن امية عام الفتح الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم بلبن وجداية وضغاييس وهو بأعلى الوادي فدخلت .
ولم استأذن ولم اسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اخرج وارجع وتل
السلام عليكم ادخل . لما كان دخوله بغير سلام ولا استئذان كان مكرها
بخلوسه يصير مذموما مكرها فامر بقطع اسباب المذمة والرجوع ثم السلام

والاستئذان حتى يكون دخوله محمودا فيكون جلوسه محمودا .

وقوله صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن مسعود اذنك على ان ترفع الحجاب وان تستمع اسواذى حتى انهاك . فاطلاقه رفع الحجاب ايكون اذنا له يغنيه عن الاستئذان عند الدخول لا ينافي ان يكون قبل ذلك يسلم كما يسلم من يستأذن .

وعنه صلى الله عليه وسلم رسول الرجل الى الرجل اذنه واذا دعى احدكم بغاء مع الرسول فذلك اذن له . وعن ابي هريرة بعثني صلى الله عليه وسلم الى اهل الصفة فدعوتهم بغاؤا فاستأذنوا فاذن لهم . لا يعارض ما روينا لان في الحديث الاول المرسل اليه اى مع الرسول فاعناه سلام الرسول واستئذانه واهل الصفة قد مواع على النبي صلى الله عليه وسلم دون ابي هريرة فلم يكن لهم بد من السلام والاستئذان لانه قال بغاؤا ولم يقل فجئتنا .

عن علقمة انه كان مع مسروق وابن مسعود بينهما فجاء اعرابي فقال السلام عليك يا ابن ام عبد فضحك ابن مسعود فقال مم تضحك ؟ فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان من اشراط الساعة السلام بالعرفه وان يمر الرجل بالمسجد ثم لا يصلي فيه .

وفي رواية ما بين يدي الساعة تسليم الخاصة ، ولا يعارض هذا ما روى في حديث اسلام ابي ذر فاتهيأت اليه يعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم هو وصاحبه يعنى ابا بكر فكنت اول من حياه بتحية الاسلام فقال وعليك . ورحمة الله اذ يحتمل ان يكون ابو ذر مع ابي بكر ورسول الله صلى الله عليه وسلم متشاغل بصلاة او طواف فلم يحتج الى السلام على ابي بكر وكانت الحاجة الى السلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقصد بسلامه اليه فلم ينكر عليه واختصاص رسول الله صلى الله عليه وسلم بآذره بالر دعليه وحده دون غيره من الناس دليل على ان الرد بخلاف السلام لان السلام على الواحد من الجماعة ظلم لبقيةهم اذ من

حق المسلم

حق المسلم على المسلم السلام عليه اذا لقيه والرد من المسلم عليه عن نفسه وحده وعن جماعة هو منهم على اختلاف من اهل العلم في ذلك انما هو على من سلم عليه عن نفسه وعن جماعة هو منهم فجاء أن يخص به دون من سواه من الناس .

وروى مرفوعا لا غرار في صلاة ولا تسليم ، الغرار هو النقصان ففي الصلاة من ركوعها وسجودها وطهورها وفي السلام ان يقول السلام عليك وفي الرد عليك ولا يقول وعليكم وقيل في السلام القصد الى الواحد من الجماعة بخلاف الرد على ما روينا آنفا .

وروى ابو هريرة مرفوعا من لقي اخاه فليسلم عليه وان حالت بينهما شجرة او حائط او حجر ثم لقيه يسلم عليه .

١٠

وهذا احسن ما يكون من الادب واوصل لما يكون بين الناس والصحابة كذلك كانوا يفعلون ، عن انس كانت الصحابة يتماشون فاذا لقيتهم شجرة او اكمة تفرقوا يمينا وشيالا فاذا التقوا من ورائها سلم بعضهم على بعض عن جابر استأذنت على النبي صلى الله عليه وسلم فقال من هذا؟ فقلت انا فقال انا انا وكأنه كره ذلك ، انما كرهه لانه جواب لا يفيد معرفة .

١٥

في التشهيت

روى مرفوعا حق المسلم على المسلم خمس . رد السلام وعبادة المريض واتباع الجنائز واجابة الدعوة وتشهيت العاطس - يعني اذا حمد الله وهذا مثل قوله تعالى (ذلك كفارة ايمانكم اذا حلقتم) يعني فحشتم ، وعن انس عطس رجلان عند النبي صلى الله عليه وسلم فشمت احدهما ولم يشمت الآخر (١) فقال ان هذا حمد الله وهذا لم يحمد الله .

٢٠

(١) هكذا في الاصل وفي رواية الشيخين فقال الرجل يا رسول الله شمتت هذا ولم تشمتني؟ قال ان هذا حمد الله . الحديث - ح .

وعن ابن مسعود كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا يقول
إذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله رب العالمين فإذا قال ذلك فليقل من عنده
يرحمكم الله وإذا قال له ذلك فليقل يغفر الله لي ولكم .

وعن سالم بن عبيد بينا نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ عطس
رجل من القوم فقال السلام عليكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليك
وعلى أمك إذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله رب العالمين أو على كل حال وليردوا
عليه يرحمكم الله وليرد عليهم يغفر الله لكم - وهذا مذهب الكوفيين .

وخالفهم الحجازيون منهم مالك فذهبوا إلى ما روى أبو هريرة
إذا عطس أحدكم فليحمد الله وليقل له صاحبه أو أخوه يرحمكم الله وليقل هو
يهديكم الله ويصالح بالكم ، وهذا لا مسأغ للاجتهاد فيه غير أن المقصود هو الدعاء
للعاطس بالرحمة التي هي فوق الغفران فالرد عليه بالهداية أولى من الرد
بالغفران لأن فيها ما ليس في الغفران لاسيما وقد ضم إليها ويصلح بالكم أي
شئ ونكم لأن الهداية قد تكون الدلالة على الأشياء المحموده ، منه (اهدنا
الصراط المستقيم) وقد تكون الثبوت على الأمر المحمود ، منه (والذين
اهدتوا زادهم هدى) ولأن في الثاني رعاية (وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن
منها) لا يقال إن الدعاء بالهداية إنما كان لليهود على ما روى أنهم كانوا
يتعاطسون عند النبي صلى الله عليه وسلم رجاء أن يقول لهم يرحمكم الله فكان
يقول يهديكم الله ويصلح بالكم ، لانه لا خلاف فيما يقال للعاطس إنما الخلاف
في الرد على المشمت وما روى عن إبراهيم أنه قال للعاطس يهديكم الله ويصلح
بالكم ، موقوف عليه لم يتصل به المروي إذ لو اتصل به لما خالفه لما عليه من
الدين والعلم ولكنه بشر يذهب عنه ما يذهب عن البشر كما روى عن ابن عباس
أنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلي فقام عن يساره فقامه عن يمينه ، وعن
الاعمش إذا صلى رجل برجل يقيمه عن يساره فقل له فقد روى ابن عباس
خلافه فقال ما سمعت بهذا وهو أولى من الذي قلت ، وهكذا يجب أن يظن

فيه وفي أمثاله من اهل العلم والعمل

في المصوّر

- روى مرفوعا انه قال اشد الناس عذابا يوم القيامة رجل قتل نبيا
او قتله نبي وامام ضلالة وممثل من الممثلين، فيه انه لا مثل لهذه الاصناف في شدة
العذاب غير أن عائشة قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا مستتره •
بقرام فيه صورة فهتكه ثم قال ان اشد الناس عذابا يوم القيامة الذين يشبهون
بخلق الله ، وهو معارض الاول الا ان الصحيح فيه رواية من روى فيه من
ا شد الناس عذابا يوم القيامة الذين يشبهون بخلق الله فينتفى التعارض اذ كان
المشبه بخلق الله هو المثل بخلق الله احد الاصناف المذكورة وروى عن عائشة
ا شد الناس عذابا يوم القيامة رجل هجا رجلا نهجا القبيلة بأسرها ، وهذا ١٠
معارض الاول ايضا الا انه غير صحيح والله اعلم والصحيح رواية من روى
عنها ان اعظم الناس فرية يوم القيامة عند الله الرجل يهجو القبيلة بأسرها
او رجل انتفى من ابيه ، وفيه نظر لانه وان اندفع التعارض بما ذكر فاصنع
بقوله تعالى (ادخلوا آل فرعون اشد العذاب) وايضا جعل الاصناف
المذكورة متساوين في شدة العذاب لا يصح في الاعتبار لان من قتل نبيا ١٥
لا يكون الا كافرا وكذا من قتله نبي اذ قتله وهو مسلم على حد يجعل القتل
كفارة ولا استواء بين عذاب الكافر والمؤمن •

- فالصواب ان لا تعارض بين الاحاديث الثلاثة والآية في الحقيقة
بل بعضها منخصص للبعض لان انتعارض انما يكون في النصوص التي لا يمكن
الجمع بينها واولجاءت هذه الاحاديث في نسق واحد لما تناقض الكلام ويكون ٢٠
معنى الحديث الاول اشد الناس عذابا من الكفار من قتل نبيا او قتله نبي
او آل فرعون و اشد الناس عذابا من المسلمين امام ضلالة او مشبه بخلق الله
او الرجل يهجو الرجل في هجو القبيلة والأظهر في الاصناف المذكورين من
الكفار التساوي في شدة العذاب ويحتمل عده اذ ليس في الكلام ما ينفي

ذلك من المسلمين يحتمل التساوى في العذاب وعدم التساوى ألا ترى أنك تقول
أعلم أهل البلدة فلان وفلان وفلان وإن كان بعضهم أعلم من بعض أيضا .

في المسيح

عن ابن مسعود سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن القردة والخنازير
أهي مما مسخ ؟ فقال إن الله عز وجل لم يهلك قوما أو يمسح قوما فيجعل لهم
نسلا ولا عاقبة وإن القردة والخنازير خلقوا قبل ذلك لا يقال إن في كتاب الله
ما يدفعه وهو قوله (وجعل منهم القردة والخنازير) بلفظ المعرفة أي المعبودة
منها ولو كانت سواها لقال ، فجعل منهم قردة وخنازير ، لأننا نقول يحتمل
أن تكون القردة والخنازير مخلوقة قبل المسيح توالد كسائر الحيوان فمسح الله من
عباده قردة وخنازير غير متوالدات وبقيت في الدنيا مدة ثم افناهم الله تعالى
بلاعقاب فلذلك جاء بلفظ المعرفة ليفهم بذلك أنهم جنس غير الجنس المخلوق قبلها
بكونها لا تتوالد ولا تتناسل .

وعن أبي هريرة مرفوعا أن أمة من بني إسرائيل فقدت فلا يدرى
ما صنعت فأخشى أن تكون الفارة وذلك أنها إذا وجدت البان اغتم تشربها
وإذا وجدت البان الأبل لم تشربها - روى أنه صلى الله عليه وسلم رأى فارة فقال
حنة ولا أعلم شيئا حنة إلا من اليهود يحتمل أنه صلى الله عليه وسلم قال هذا قبل
أن يعلمه الله ما أعلمه من أنه لا يجعل لمن أهلكه نسلا فذهب بذلك ما كان يخشاه
ومن لم يعلم ذلك حدث بما كان علم منه .

وعن عبد الرحمن بن حنيفة نزلنا أرضا كثير الضباب فأصابتنا محاجة
فطبخنا منها وإن القدر يغلي إذ جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما هذا ؟
فقلنا ضباب أصبنا فقال إن أمة من بني إسرائيل مسخت دواب الأرض وأنى
أخشى أن تكون هذه فأكفوها .

وعن ثابت أصاب الناس ضبابا فاشتروها وأكلوها فأصبحت منها
ضبابا فشويته ثم أتيت به النبي صلى الله عليه وسلم فأخذ بخريدة فجعل يعد بها
أصابه

اصابعه ثم قال ان امة من بني اسرائيل مسخت دواب في الارض واني لا ادرى اعلمها هي فقات ان الناس قد اشتووها واكلوها فلم يأكل ولم يته .
 خشيته في الضب قبل ان يعلمه الله ان الممسوخ لانسبل له وما روى
 من اباحة اكل الضب متأخر روى خالد فقات احرام هو يارسول الله؟ فقال لا .
 ولكنه لم يكن بارض قومي فأجدني اعافه فاجترته واكته ورسول الله صلى الله
 عليه وسلم ينظر .

وعن يزيد بن الاصم دعتنا الفرس بالمدينة ف قرب الينا طعام فاكلناه
 ثم قرب الينا ثلاثة عشر ضبا من اكل وتارك فلما اصبحتنا اتيت ابن عباس فاخبرته
 بذلك فقال بعض قال صلى الله عليه وسلم لا آكله ولا آمر به ولا نهى عنه قال
 ابن عباس ما بعث الا محملا او محر ما قرب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لحم
 فمديده لياكل فقالت ميمونة انه لحم ضب فكف يده ثم قال هذا لحم لم آكله قط
 فاكل الفضل ابن عباس وخالد بن الوليد وامرأة كانت معهم وقالت ميمونة
 لا آكل طعاما لم يأكله رسول الله صلى الله عليه وسلم .

في الحية

كان ابن مسعود يخطب فاذا هو بحية تمشى على الجدار فقطع خطبته ١٥
 وضربها بقبضته (١) حتى قتلها ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 من قتل حية فكأنما قتل رجلا . شركا قد جل دمه ومن رواية ابى هريرة
 اقولوا للحيات واقتلوا اذا الطفيتين والأتبر فانها يلتمسان البصر (٢) ويسقطان
 الحبس فن وجد ذا الطفيتين والأتبر فلم يقتلها فليس منا وعنه مرفوعا قال
 للحيات ما سالنا من منذ حاربنا من فن تركهن خشية منها فليس منا - فيها ٢٠
 الامر بقتل الحيات كلها وترك الرخصة .

(١) هكذا في الاصل والظاهر - بقضيه يعني عصاه - ح (٢) يلتمسان اى

يخطفان ويطمسان - مجمع البحار .

و روى مرفوعا النهى عن قتل ذوات البيوت عن ابي لبابة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن قتل الحيات التى فى البيوت وعن ابن عمر مرفوعا اقتاروا الحيات وذات الطفيتين والأبتر فانهما يلتصقان البصر ويسقطان الحبل .

وكان ابن عمر يقتل كل حية يراها فرآه ابولبابة وزيد بن الخطاب وهو يطارد حية فقالا انه نهى عن قتل عوامر البيوت .

وروى ان اباللبابة مر بعبد الله بن عمر وهو عند الأطم الذى عند دار عمر بن الخطاب يرصد حية فقال ابولبابة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نهى عن قتل عوامر البيوت فانتهى عبد الله بن عمر بعد ذلك ثم وجد فى بيته حية فأمر فطرحت ببطحان قال نافع فرأيتها بعد ذلك فى بيته .

وهذا ليس بنسخ انما هو تخصيص العسوم وبيان المراد به لان النسخ وانما يكون فيما يتعارض من القولين ولا يمكن الجمع بينهما وما روى ان بالمدينة جئنا قد اسلموا فصاروا اعمار البيوت فانتهى عن قتلها لذلك حتى ينأشده فان ظهرت بعد ذلك كانت خارجة عن المعنى الذى من اجله نهى عن قتلها وعادت حلال القتل وحديث ابي سعيد فى الموطأ فى شان الفتى الذى كان حديث عهد بعرس فأتى فوجد امرأته قائمة بين البابين فاهوى اليها بالرمح فقالت كما انت لا تجعل ادخل البيت فدخل البيت فاذا حية منطوية على فراشه فوكزها برمحها فخرجها الى الدار فوضعها فانتنفضت الحية وانتفض الرجل فماتت الحية ومات الرجل فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال انه قد نزل سى من الجن مسلمون بالمدينة فاذا رأيت منها شيئا تتعوذ وابل الله منها ثم ان عاد فاقتلوها .

وما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الجن على ثلاثة اثلث ثلث لهم اجنحة يطيرون فى الهواء وثلث حيات واكلاب وثلث يحلون ويظعنون كلها - يبين ان من الحيات ما هو جان .

السير في السفر

- عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا اخصبت الارض فازلوا عن ظهركم فاعطوه حقه من الكلاء، واذا اجدت الارض فامضوا عليها بنقيها وعليكم بالدجلة فان الارض تطوى بالليل، المشقة على الظهر في الليل دونها في غير الليل فالمعنى
- القصدي الى السير عليها في الليل، يؤيده ما روى واذا سافرت في الجلب
- فاسرعوا السير فاذا اردتم التعريس فكنبوا عن الطريق التعريس انما يكون بالليل .

في الاكفار

- عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا قال الرجل لاخيه يا كافر فقد وجب الكفر على احدهما . معنى الكافر هنا ان الذي هو عليه الكفر فاذا كان الذي
- هو عليه ايما ناكنا جعله كافر اجعل الايمان كفرا فكان بذلك كافر الان من كفر بالايمان فقد كفر بالله عز وجل (ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله) الآية .

في النجوى

- عن ابي سعيد الخدري كثر نكتاب النبي صلى الله عليه وسلم تكون له الحاجة
- او يرسلنا لبعض الامر فكثير المحتسبون من اصحاب النوب فخرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نتذاكر الدجال فقال ما هذا النجوى ألم
- انهم عن النجوى ؟ قال قلنا يا رسول الله كنا في ذكر المسيح فرقا منه فقال
- غير ذلك اخوف عليكم شرك خفي ان يعمل الرجل لمكان الرجل - به ان
- النجوى المنهى عنها هو في الاثم والعدوان ومعصية الرسول لا كل نجوى
- والمروى عن ابن عمر مر فوجا اذا كان ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون واحد
- وفي رواية قلت يا رسول الله فان كنا اربعة قال لا يضر او لا يضر
- يحتمل ان يكون النهي فيه لسوء الادب فاذا كانوا اربعة ارتفعت العلة لقدرة

الباقين على التناجي ايضا ، وعن ابن مسعود في سبب الكراهة انه يحزنه قال
 نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان ثلاثة في سفر أن يتناجى اثنان دون
 واحد حتى يختلط بالناس من اجل انه يحزنه لانه قد يخاف على نفسه ولا يجد
 معينا ان احتاج اليه ، ففيه اجازة ذلك في غير سفر لكن الاحسن فيه ترك
 المناجاة لحسن المعاشرة .

في الكذب

عن اسماء بنت زيد ترفعه لا يصلح الكذب الا في احدى ثلاث
 اصلاح بين الناس وكذب الرجل لامرأته ايرضيها وكذب في الحرب ،
 مداره على رجل مطعون فان صح فمعناه لا يصلح الكذب الذي هو عند الناس
 كذب وليس بكذب يعني معارضة الكلام الا في ثلاث يؤيده حديث
 ١٠ ام كلثوم بنت عقبة سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ليس الكذاب الذي
 يصلح بين الناس فيقول خيرا او ينمي خيرا ، ولم يرخص في شيء مما يقول
 الناس انه كذب الا في ثلاث الحرب والاصلاح وحديث الرجل امرأته
 والمرأة زوجها فنفى صلى الله عليه وسلم الكذب في هذه الثلاثة الاشياء
 ١٥ ولم يكن ذلك الا لأنه لم يأت في ذلك الا بمعارض الكلام مما ليس قائله به
 كاذبا وان قال الناس فيه انه كاذب وهو حديث صحيح لا علة فيه ، ومن
 روى انه صلى الله عليه وسلم رخص في الكذب في ثلاث لا يصح وان ثبت
 فهو قول الراوى لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا بأس بالكذب
 في ثلاث فيحتمل ان يكون تأويله بظنه حيث عد ما ليس بكذب كذبا فالمباح
 ٢٠ معارضة القول الذي يقع بالقلب خلاف الحقيقة فيها لا التصريح بالكذب
 مثل قوله تعالى (لا تؤاخذني بما نسيت) وهو لم ينس ، ومنه (الحرب خدعة)
 لانه كلام ظاهره مخيف اهل الحرب وباطنه بخلافه وهذا لان الله تعالى قال
 (اتقوا الله وكونوا مع الصادقين) وهم رسول الله ومن تقدمه من الانبياء

ولم يخص

ولم ينخص بذلك حالاً من حال ولا وقتاً من وقت وكذلك (واجتنبوا قول الزور) على العموم .

في اضاعة المال

- روى مرفوعاً النهى عن اضاعة المال يعنى بالمال الحيوان ان لا يضيع وان يحسن اليه يؤيده ما روى عن ابن مسعود اتي رسول الله صلى الله عليه وسلم آت وانا عنده فقال يا رسول الله انى مطاع فى قومى فبم امرهم؟ قال مرهم بافشاء السلام وقلة الكلام الا فيما يعنيههم قال نعم انها هم قال انهم عن قيل وقال وكثرة السؤال واضاعة المال ، يعنى بالمال الحيوان وهذا تأويل حسن لان القيام بهم فيما لا تقوم انفسهم الابه من الطعام والشراب والكسوة فى بنى آداهم واجب على مالكيهم يا ثمود بتركه وفى وصيته صلى الله عليه وسلم : الصلاة وما ملكت ايمانكم ، يغرها فى صدره وما يفيض بها لسانه ، وقيل النهى عن اضاعة مطلق المال الذى جعله الله قيا ما للناس فى معاشهم يؤكده ما قال عمرو بن العاص فى خطبته يا معشر الناس اياكم وخلال اربع فانهن يدعون الى النصب بعد الراحة والى الضيق بعد السعة والى المذلة بعد العزة اياكم وكثرة العيال واخلاض الحال والتضييع للمال والقليل والقال فى غير ذلك ولا نوال ، وعن قيس قال ابنيه عليكم بالمال واصطناعه فانه منبهة للكريم ويستغنى به عن اللئيم ، وعن ابن جبير اضاعة المال هو ان يترك الله مالا رزقا تنتفقه فيما حرم عليك .

فى الاستجابة

- روى مرفوعاً يستجاب لأحدكم ما لم يعجل فيقول فيقول دعوت فلم يستجب لى ، معنى الاستجابة هو ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما على الارض من رجل مسلم يدعوا الله بدعوة الا آتاه الله اياها او صرف عنه من السوء مثلها ما لم يدع باثم او قطيعة رحم فقال رجل اذن نكث يا رسول الله

قال الله أكثر ، فبان بأن الاستجابة لمن يدعو بما يجوز له ان يدعوه بطلانها
لا محالة ما لم يسجل اما عين ما سأل او صرف عنه سوء فتكون الاستجابة
حاصلة من الله عز وجل وان لم يعلمها .

كتاب جامع مما ليس في الموطا

في النهي عن اتخاذ الدواب كراسي

عن ابي هريرة مرفوعا اياكم ان تتخذوا ظهور دوابكم منابر فان الله
انما سمعها لكم ليلفكم الى بلد لم تكونوا بالغيه الا بشق الانفس وجعل لكم الارض
فعليها فاقضوا حوائجكم -- وعن سهل عن ابيه مرفوعا انه قال اركبوا هذه
الدواب سالمة وابتدعوها ولا تتخذوها كراسي ، وليس النهي عما لفتا بلجوسه
صلى الله عليه وسلم على ظهرنا فته للخطيئة عليها بعرفة يوم عرفة ويوم النحر بمنى
لان النهي انما هو للحديث الذي لاحاجة به فيه الى ذلك وجلوسه على ظهرنا فته
للحاجة الى استماع امره ونهيه وتبليغ دينه وشرعه والارض ليس كالظهر في
هذا فافترقا .

في مفاصل الانسان

روى مرفوعا ان ابن آدم خلق على ثلاث مائة وستين مفصلا فاذا
كبر الله وهاله وحمده واستغفره وسبحه وعزل العظم والحجر والشوك عن
الطريق وامر بالمعروف ونهى عن المنكر عدد ذلك ثلاث مائة - قال الطحاوي
واراه سقط من الحديث وستين - امسى يومئذ وقد حزح نفسه عن النار ،
قال وهذا من معنى ما روى انه قال صلى الله عليه وسلم كتب الله على كل عضو
حظ من الزنا فلعين تزنى وزناها النظر واللسان يزنى وزناه الكلام واليد تزنى
وزناها البطش والرجل تزنى وزناها المشي والسمع يزنى وزناه الاستماع
ويصدق ذلك كله الفرج او يكذبه ، فكما كانت الاعضاء كلها معمومة بالأمر
المذموم فكذلك هي معمومة بالأمر المحمود - وعن بريدة سمعت النبي صلى الله
عليه

عليه وسلم يقول في الانسان ستين وثلاث مائة مفصل فعليه ان يتصدق عن كل مفصل منه صدقة قالوا ومن يطيق ذلك يا رسول الله؟ قال النخاعة في المسجد تدفنها والشيء تنحيه عن الطريق فان لم تقدر على ذلك فركعتا الضحى تجزيك، فعلم ان المراد بالحديث الاول هو الصدقة على كل مفصل من تلك المفاصل بما ذكر في هذا الحديث ويؤيده حديث الزنا .

في جرى الشيطان مجرى الدم

عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر به رجل وهو مع إحدى نسائه فدعاه فقال يا فلان انها زوجتي فلانة فقال يا رسول الله بمن كنت اظن فاني لم اكن اظن بك فقال صلى الله عليه وسلم ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم ، يحتمل دخوله صلى الله عليه وسلم في عموم ابن آدم ويحتمل نروجه ١٠ منه لکن ارفع الاحتمال بما روى ابن مسعود ما منكم من احد الا وقد وكل به قرينه من الجن فقل واياك قال وایى ولكن الله عز وجل اعانى عليه فأسلم فلا يأمرني الا بخير ، وما روى انه صلى الله عليه وسلم كان اذا اخذ مضجعه يقول بسم الله وضعت جنبي اللهم اغفر ذنبي واخسأ شيطاني وفك رهاني وثقل ميزاني واجعلني في الندي الأعلى ، كان قبل ان يسلم شيطانه .

١٥

في التحدث عن بني اسرائيل

عن عمرو بن العاص سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بلغوا عني ولو آية وحدثوا عن بني اسرائيل ولا حرج ، اى لا حرج في ترك الحديث عنهم فاباح الحديث ليعلم ما كان فيهم من العجائب لان الانبياء كانت تسو سهم كلما مات نبي قام نبي ليتعظوا ورفع الحرج عنهم في تركه بخلاف ٢٠ التحدث عنه صلى الله عليه وسلم لانهم ما موروون بالتبليغ عنه فلهذا قال « بلغوا عني ولو آية »

في فضل بناته صلى الله عليه وسلم

عن عروة عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة خرجت ابنته من مكة مع بنى كنانة فخر جوا في أثرها فأدركها هبار بن الاسود فلم يزل يطعن بعيرها حتى صرعاها فألقت ما في بطنها وأهريقت دمها فانطلق بها واشتجر فيها بنوها شم وبنوا مية فقالت بنوا مية نحن احق بها وكانت تحت ابن عجم ابى العاص بن ربيعة فكانت تقول هند هذا في سبب ابيك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لزيد بن حارثة ألا تنطلق فتجنيء بن زينب؟ قال بلى يا رسول الله قال فنخذ خاتمي هذا فأعطاها اياه قال فانطلق زيد فليرزل يلطف ويبرك بعيره حتى لقي راعيا فقال لمن ترعى؟ قال لا بى العاص بن ربيعة قال فلبن هذه الغنم؟ قال لزينب بنت محمد فساق معه شيئا ثم قال هل لك ان اعطيك شيئا تعطيها اياه ولا تذكره لأحد؟ قال نعم فأعطاها الخاتم فانطلق الراعى فأدخل غنمه وأعطاها الخاتم فعرفته فقالت من اعطاك هذا؟ قال رجل قالت واين تركته؟ قال بمكان كذا وكذا فسكنت حتى اذا كان الليل خرجت اليه فقال لها اركبي بين يدي قالت لا ولكن اركب انت فركب وركبت وراه حتى اتت النبي صلى الله عليه وسلم فكان النبي عليه السلام يقول هي افضل بناتي اصيبت بى فبلغ ذلك على بن حسين فانطلق الى عروة فقال ما حديث بلغنى عنك تنقص فيه حق فاطمة فقال عروة بن الزبير ما احب ان لى ما بين المشرق والمغرب وأنتقص فاطمة في حق هو لها وأما بعد فلك على ان لا يحدث به احدا .

وانما بعث زيد بن حارثة الى زينب وهو ليس بحرم لها لانه كان حينئذ في تبنيه قبل ان ينسخ حكمه بقوله تعالى (ما كان محمد ابا احد من رجالكم) واما تفضيل زينب على سائر بناته فان ذلك كان ولا ابنة له يومئذ تستحق الفضيلة غيرها لما كانت عليه من الايمان والاتباع ولما نزل في بدنائها من اجله ثم بعد ما اقر الله تعالى عينه فاطمة من توفيقه اياها للاعمال الزاكية وما وهب لها من

الولد الذي صار والده ولداً وغير ذلك مما لم يشركها فيه أحد من بناته سواها وكانت في وقت استحقاق زينب الفضيلة صغيرة ممن لا يجري لها ثواب بطاعتها ولا عقاب بخلافها ثم بلغت بعد و سادت بما فضلها الله افضل من زينب وغيرها وفي تفضيلها آثار كثيرة .

- منها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها يعودها فقال اي بنية •
 كيف تجدك؟ قالت والله يا رسول الله اني لوجعة وانه ليزيدني وجعا الى وجعي
 انه ليس عندي ما آكل فبكى صلى الله عليه وسلم وبكت فاطمة وبكى معها عمران
 ابن حصين فقال لها اي بنية أما ترضين ان تكوني سيدة نساء العالمين؟ قالت ياليتها
 كانت واين مريم بنت عمران؟ فقال لها اي بنية انها سيدة نساء عالمها وانت
 سيدة نساء عالمك والذي نفسي بيده لقد زوجتك سيدا في الدنيا وسيدا في الآخرة ١٠
 ولا ينفذه الامنافي .

- ومنها عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خط اربعة
 خطوط ثم قال أتدرون ما هذا؟ قالوا الله ورسوله اعلم ، قال افضل نساء اهل
 الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد ومريم بنت عمران وآسية بنت
 مزاحم امرأة فرعون ، فان قيل روى كل من الرجال كثير ولم يكل من النساء ١٥
 الامريم وآسية وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام ، قيل
 يحتمل ان يكون هذا قبل بلوغ فاطمة الرتبة التي ذكرها صلى الله عليه وسلم فلا تضاد

في اسم الله الاعظم

- روى ابن بريدة عن ابيه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اني
 أسألك بانك احد صمد لم تتخذ صاحبة ولا ولدا فقال لقد سأل الله باسمه الذي ٢٠
 اذا دعي به اجاب واذا سئل به اعطي .

وعن انس مر رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل يصلي وهو يقول
 اللهم لك الحمد لا اله الا انت يا منان بديع السماوات والارض يا ذا الجلال
 والاكرام ، فقال لنفر من اصحابه أتدرون ما دعا به الرجل؟ قالوا الله ورسوله

اعلم قال دعا به باسمه الاعظم الذى اذاعى به اجاب واذا سئل به اعطى ، فهذه الآثار توافقت على ان اسم الله الاعظم هو الله وهو مذهب ابي حنيفة وهو غير مشتق ، لا يقال قد روى ابو امامة يرفعه ان اسم الله الاعظم في سورة ثلاث البقرة وآل عمران وطه فنظروا فوجدوا فيها آية الكرسي وفي آل عمران (الم الله لا اله الا هو الحى القيوم) وفي طه (وعنت الوجوه للحى القيوم) لان هذه الآيات فيها اسم الله فلم يكن مخالفا لما روينا به بحمد الله والذى في طه قد يجوز ان يكون الحى القيوم هو الاسم الاعظم ويحتمل ان يكون اسم الله فيها في قوله (يعلم السر واخفى الله لا اله الا هو له الاسماء الحسنى) فيرجع ما في طه الى ما في البقرة وآل عمران انه الله عز وجل .

١٠ وعن اسماء سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان في هاتين الآيتين اسم الله الاعظم (والهكم اله واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم) و(الم الله لا اله الا هو الحى القيوم) فكان في هذا الحديث بيان موضع اسم الله من سورة البقرة ومن سورة آل عمران فليس في احدهما ذكر الحى القيوم وفيهما جميعا الله عز وجل فكان في ذلك ما يجب ان يعقل ان الذى في سورة طه هو ذلك ايضا وكان فيه موافقة لمذهب ابي حنيفة لان قولهم اللهم اصله يا الله فحذفت باء وزيدت الميم

في قو ضعفى

روى مرفوعا قال في الدعاء الذى عليه بريدة الاسلمى اللهم اى ضعيف فقوى رضاك ضعفى . اى قوما ضعف منى لان الضعف لا يقوم بنفسه ولا يرجع قوة ابداء .

في تكوير الشمس والقمر

٢٠ روى مرفوعا ان الشمس والقمر نوران (١) يكوران في النار يوم

(١) هكذا في الاصل بالنون وفي مجمع بحار الانوار يجاء بالشمس والقمر ثورين يكوران في النار اى يلقان ويجمعان ويلقيان فيها ويروى بنون وهو تصحيف - ح (٣١) القيامة

القيامة اي انها يكونان في النار ليعذب اهل النار بهما لا ليعذبا بالنار بغير ذنب وروى انها عقيران . وليس العقرة عقوبة لهما وانما هي استعارة وذلك انها كانا يسبحان في الفلك الذي كانا فيه ثم اعادهما الله موكلين بالنار يوم القيامة فقطعهما عما كانا فيه من السباحة فصارا كالرميمين بالعقر لا على معنى عقرها .

في التحلل من المظالم

روى ابو هريرة مرفوعا من كانت له مظلمة من اخيه من عرضه وماله فليتحلل من قبل ان يؤخذ منه حين لا يكون دينار ولا درهم فان كان له عمل صالح اخذ منه بقدر مظلمته والا اخذ من سيئات صاحبه فجلعت عليه . هذا في عقوبة المال اما ما يجب به عقوبة البدن فالقصاص على بدنه لانه قائم فيؤخذ بما يجب عليه فيه من جزاء او ادب يؤيده ما روى مرفوعا من تذف ملوكه بزنا بريثا مما قاله له اقام عليه يوم القيامة حدا الا ان يكون كما قال .

في قوله زعموا

روى مرفوعا بئس مطية الرجل زعموا . لم تجيء هذه الكلمة في القرآن الا في الاخبار عن قوم مذمومين باشياء مذمومة فكره للناس لزوم اخلاق المذمومين في اخلاقهم الكافرين في اديانهم الكاذبين في اتوالهم لان الأولى بهم لزوم اخلاق المؤمنين الذين سبقوهم بالايمان

في من قتل نفسه

روى مرفوعا من قتل نفسه بحديدة فحديده في يده في نار جهنم يحيا بها في بطنه في نار جهنم خالد اخلاذا فيها ابد او من قتل نفسه بسمه في يده يتحساه في نار جهنم خالد اخلاذا فيها . وروى ان رجلا هجر الى المدينة مع الطفيل بن عمرو وفرض فاخذ مشاقصا فقطع بها برأجه فشخبت يده حتى مات فراه الطفيل في منامه في هيئة حسنة وراه يغطي يده فقال له ما صنع بك ربك ؟ قال غفر لي بهجرتي الى نبيه فقال له اراك تغطي يدك فقال قيل لي

ان تصلح منك ما افسدت فقصها الطفيل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم اللهم وايد يه فاغفر . لا تضاد فيه لانه يحتمل ان يكون الرجل فعل بنفسه ما فعل على انه عنده علاج تبقى له بقية يديه وتسلم نفسه فلم يكن بذلك مذموماً لكن خاف ان تذهب نفسه ان لم يقطعها فمات فلا اثم عليه وان لم يقطعها حتى مات فلا اثم عليه ايضاً ودعا النبي صلى الله عليه وسلم وايد يه بالغفران اشفاق منه واعمال الخوف كدعاء عمر بن الحصين اللهم اغفر لي ما اسررت وما اعلنت وما اخطأت وما عمدت وما جهلت وما علمت . واخلطاً ليس بمؤاخذ به والتخليد المذكور ليس على ظاهره بل خالداً حتى يخرج بالشفاعة مع سائر المؤمنين المذنبين لان القتل لا يحبط ايمانه ولا يبطل اعماله فلا بد من مجازاته لقوله تعالى (وان يترككم اعمالكم) وجماعة من السلف بانقاذ الوجود على قاتل نفسه عمداً ومنهم من رآه على المشيئة .

في طول اليد بالصدقة

روى عن عائشة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا زواجه تبغى اطول تكن يدافكنا اذا اجتمعنا في بيت احدنا بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم تمدأيدنا في الجدار نتناول فلا نزال نعمل ذلك حتى توفيت زينب بنت جحش امرأة قصيرة ولم تكن اطولنا يدافرفنا انه انما اراد الصدقة وكانت زينب صناعة اليد تدبغ وتخرز وتتصدق به في سبيل الله لا يحتاج مع ما عرفته ازواج النبي صلى الله عليه وسلم من معنى الحديث الى تفسيره والله اعلم .

في انزاء الحمير على الخيل

روى عن علي بن ابي طالب قال اهديت الى النبي صلى الله عليه وسلم بغلة فركبها فقال علي و حملنا الحمير على الخيل كان لنا مثل هذه فقال صلى الله عليه وسلم انما يفعل ذلك الذين لا يعلمون - وعنه نانا النبي صلى الله عليه وسلم ان تحمل الحمير على البراذين مع ما روى عن ابن عباس ما اختصنا صلى الله عليه

وسلم بشيء دون الناس الا بثلاث اسباغ الوضوء وأن لا تأكل الصدقة
وان لا تنزى الحجير على الخيل ، لاتضاد فيه لانه نهى الناس جميعا عن ذلك بقوله
انما يفعل ذلك الذين لا يعلمون اى قدر الثواب فى ربط الخيل فى سبيل الله
فيزهدون فى ذلك لان الجمار والبغل لا ثواب فى ارتباطه ولا سهمان لمن غزرا
عليه وانما اختص بنوها شتم بالنهى لان الخيل كانت فيهم قليلة فأحب ان تكثر
فيهم وترغبيا لهم زيادة على سائر الناس والنهى ندب وارشاد .

فى ما شاء الله وشاء فلان

روى مرفوعا النهى من قول الامة ماشاء مجد وامره اياهم ان يقولوا
ما شاء الله ثم ما شاء مجد؛ وفيه آثار كثيرة مع ما فى كتاب الله (ان اشكر لى
ولوالديك) ولم يقل ثم لوالديك فعلم ان هذا منسوخ بالسنة وكان مباحا قبل
النسخ يعنى بالمواتر من السنة .

فى من سمن سنة حسنة اى مميعة

قوله تعالى (تسماء لون به والارحام) الاظهر انه صلى الله عليه وسلم
قرأها بالنصب لانه ترأها على الناس اذ حضهم على صلاة ارحامهم بالصدقة
بمعنى اتقوا الارحام ان تقطعوها ومن قرأ بالجر حملها على تساؤلهم بينهم بالله
والرحم ولم تكن التلاوة على التساؤل بل على الخوض على التواصل .

عن يبركنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فى صدر النهار فجاءه قوم
حفاة عراة مجتابى النمار متقلدى السيوف عامتهم من مضر فرأيت وجه النبي صلى الله
عليه وسلم قد تغير لما رأى بهم من المفاقة ثم دخل بيته ثم خرج فأمر بلال فأذن
واقام فصلى الاظهر ثم خطب فقال (ايها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم من
نفس واحدة) الآية (ولتنظر نفس ما قدمت لغد) تصدق رجل من ديناره
من درهمه من ثوبه من صاع بره من صاع تمره حتى قال من شق النمرة
فجاء رجل من الانصار بصرة كادت كفه تعجز عنها بل قد عجزت ثم تابع الناس

حتى رأيت كومين من طعام وثياب ورأيت وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم يتهلل كأنه مذهبة ثم قال من سن في الاسلام سنة حسنة كان له اجرها واجر من عمل بها من بعده لا ينقص من اجورهم شيئا ومن سن في الاسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها بعده لا ينقص من اوزارهم شيئا - وفي رواية كان له اجرها ومثل اجر من عمل بها، وذلك سواء .

وفيه ان ابن سن سنة حسنة من الأجر مثل ما لمن عمل بها وقد ضعفه بعض وقال كيف يكون له مثل اجر من عمل بها من بعده ومع العامل من معاناة العمل ما ليس مع الذي سنها فالمعقول ان يكون في الأجر قوة واحتج بما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من سن خيرا فاستن به فله اجره ومن اجور من تبعه غير منتقص من اجورهم شيئا ومن سن شرا فاستن به بعده فعليه وزره ومن اوزار من اتبعه غير منتقص من اوزارهم شيئا .

واحتج ايضا بما روى عن ابن مسعود يرفعه لا تقتل نفس ظلمها الا كان على ابن آدم الاول كفل منها، وهذا كله لاحجة فيه لان قواه من اجور ومثل اجر بمعنى واحد ومن صالة كقوله تعالى (هل من خالق غير الله) وحديث ابن مسعود حجة لنا لان الكفل المثل قال تعالى (من يشفع شفاعا سيئة يكن له كفل منها) اي مثل منها وقال تعالى (يؤتكم كفلين من رحمته) يؤيد ما قلنا قوله صلى الله عليه وسلم الدال على الخير كفاعله، فاذا كان الدال يستحق كالفاعل لمجرد دلالاته كان الذي عمل اولى بذلك ولان الذي سن دل الناس بعمله عليها ولان الثواب فضل من الله تعالى لا يأتي على قياس .

في عمل لا ينقطع بالموت

٢٠

روى مرفوعا من رواية ابي هريرة اذا مات الانسان انقطع عمله الا من ثلاثة . صدقة جارية وعلم ينتفع به وولد صالح يدعوه ؛ لا يعارضه قوله صلى الله عليه وسلم من سن سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها من بعده

لان

لأن السنة المستنة هي من العلم الذي ينتفع به بعد موته، وكذا لا يعارضه ما روى
 أن العبد يبعث على ما مات عليه لأن حديث أبي هريرة عمل لم يمت عليه وهذا
 كان في عمل قطعه عنه الموت فبعث على نيته كما في المحرم الذي وقع عن بعيره
 فرض قات أنه يبعث محرماً، وكما روى مرفوعاً ما من امرئ تكون له صلاة
 ليل فغلبه عليها نوم إلا كتب الله له أجر صلاته وكان نومه عليه صدقة .

في لو

روى مرفوعاً من رواية أبي هريرة المؤمن القوي خير من المؤمن
 الضعيف وفي كل خير أحرص على ما ينفعك ولا تعجز فإن فاتك شيء فقل قدر الله
 وما شاء فعل وإياك ولوفائها تفتح عمل الشيطان. أعلم أن أوليست بمكر وهمة
 مطلقاً هي مباحة في مواضع منها قوله تعالى (ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت
 من الخير) ومنها ما روى مرفوعاً مثل الدنيا مثل أربعة رجل آتاه الله مالا وآتاه
 عليها فهو يعمل بعلمه في ماله ورجل آتاه الله علماً ولم يؤته مالا فهو يقول لو أن
 الله آتاني مثل ما آتاني فلان لفعلت فيه مثل الذي يفعل فيها في الأجر سواء
 ورجل آتاه الله مالا ولم يؤته علماً فهو يمنع من حقه وينفق في الباطل ورجل
 لم يؤته الله مالا ولا علماً فهو يقول لو أن الله آتاني مثل ما آتاني فلان لفعلت مثل
 ما يفعل فيها في الأجر سواء، فهي في الأولى مباحة وفي الثانية مكروهة، وكذا
 في قوله تعالى (لو كان لنا من الأمر شيء ما قتلنا ههنا) ثم رد ذلك بقوله تعالى
 (قل لو كنتم في بيوتكم لبرز الدين) الآية وهي ههنا مباحة وكذا قوله تعالى
 (لو كانوا عندنا ما ماتوا) فهي مكروهة لأن الله تعالى حذر المؤمنين فقال
 (لا تكونوا كالذين كفروا وقالوا لاخوانهم إذا ضربوا) الآية وكذا في قوله
 تعالى (أو تقول لو أن الله هداني - لو أن لي كرة فأكون من المحسنين) لانه
 رد عليهم بقوله (بلى قد جاءك آياتي فكذب بها واستكبرت) فعلم أن فيها
 مذمومة وغير مذمومة وكانت العرب تذر لو وتقول احذر لو تريد به قول

الناس لو علمت ان هذا يلحقني لعملت خيرا، وعن سلمان الايمان بالقدر ان تعلم ان ما اصابك لم يكن ليخطئك وما اخطأك لم يكن ليصيبك ولا تقولن شئاً اصابك لو فعلت كذا وكذا لكان كذا وكذا ولم يكن كذا وكذا والله اعلم .

في الحجاب - ستر العورة

- عن ام سلمة انها كانت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم مع ميمونة .
 قالت فبينما نحن عنده اقبل ابن ام مكتوم فدخل عليه وذلك بعد أن امر بالحجاب فقال صلى الله عليه وسلم احتجبا منه فقلنا يا رسول الله أليس هو اعمى لا يبصرنا ولا يعرفنا؟ فقال صلى الله عليه وسلم أعميا وان اتما ألتما تبصرانه .
 وعن عائشة قالت رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستتر في بردائه وانا انظر الى الحبشة وهم يلعبون وانا جارية فاقدروا قدر الجارية العربية الحديثة السن - لانضا بينهما لان حديث ميمونة كان بعد نزول الحجاب وهما بالفتان وحديث عائشة يحتمل ان يكون قبيل نزوله ان تكون صغيرة غير مكلفة وكما يجب حجب الناس عنهن يجب حجبهن عن الناس . قيل هذا من خصائص ازواجه صلى الله عليه وسلم بدليل قوله صلى الله عليه وسلم لفاطمة بنت قيس اعتدى عند ابن ام مكتوم فانه اعمى لا يبصر تضعين ثيابك، ولا يعارض حديث عائشة هذا ما روى عن انس قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ولهم يومان يلعبون فيها في الجاهلية فقال ان الله قد ابدلكم بهما خيرا منهما يوم الفطر ويوم النحر لان الله في حديثها من جنس ما يحتاج اليه في الحروب فهو لهو محمود في المسجد وفي غيره هو الذي في حديث انس من اللهو الذي لا يقابل بمثله عدو ولا منفعة فيه للاسلام فهو لهو مذموم وروى مرفوعا لا يحل من اللهو الا ثلاثة ناديب الرجل فرسه وملاعبته اهله ورميه بقوسه ومن ترك الرمي بعد ما تعلمه كانت نعمة فكفرها .

رأت عائشة انه صلى الله عليه وسلم كان مضطجعا في بيته كاشفا عن فخذه وروى انس انه كان في حائط بعض الانصار مذليار جليته في بئرها وبعض

فخذه مكشوف فدخل ابوبكر وعمر وهو على حاله تلك لم ينتقل عنها حتى دخل
 عثمان فغطى فخذه وقال ألا استحيى ممن استحييت منه ملائكة السماء - ورواية
 عائشة من طريق آخر ان ابابكر استأذن على النبي صلى الله عليه وسلم ورسول الله
 لا بس مرط ام المؤمنين فأذن له فقضى حاجته ثم خرج ثم استأذن عليه عمر فقضى
 حاجته ثم خرج فاستأذن عليه عثمان فاستوى جالسا وقال لعائشة اجمعي عليك
 ثيابك فلما خرج قالت له عائشة ما لك لم تفزع لابي بكر وعمر كما فزعت لعثمان؟
 فقال ان عثمان كثير الحياء ولو أذنت له على تلك الحال خشيت ان لا يبلغ
 في حاجته .

قال الطحاوى الحديتان صحيحان جميعا وكانا من رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في وثنتين مختلفتين اوفى مرتين مختلفتين قال في كل واحد من القولين ١٠
 وفيه اجتماع الفضيلتين لعثمان باستحياء الملائكة منه وبحيائه في نفسه وفي
 الحديتين ان الفخذ ليس بعورة وقد روى ان الفخذ عورة جماعة منهم على بن
 ابي طالب وابن عباس ومحمد بن جحش وابن جرهد وابوه ولما اختلف في حكم
 الفخذ نظرنا فوجدنا الفخذ من المرأة عورة لا يحل لذي رحمها المحرم منها
 ولا لغيره من الناس سوى زوجها النظر اليه منها كما لا يحل لهم النظر منهم الى ١٥
 فرجها وبطنها بخلاف صدرها ورأسها وساقتها فان ذال الرحم المحرم ينظر اليها
 وانما الممنوع الأجانب منها فقلنا بذلك ان فخذها عورة كفرجها وبطنها
 لا كرأسها وساقتها واذ كان كذلك في المرأة كان في الرجل ايضا كذلك
 فكان فخذها من عورتها ثم نظرنا في الركبة فوجدنا الآثار تدل على انها
 ليست بعورة .

٢٠

عن ابي الدرداء قال كنت جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم اذ أقبل
 ابوبكر أخذنا من طرف ثوبه حتى أبدى عن ركبته فقال أما صاحبكم فقد غامر فسلم
 فقال انه كان بيني وبين ابن الخطاب شيء - والحدِيث وعن علي في حديث شافيه
 فنظر حمزة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صعد النظر فنظر الى ركبته ثم

صعد النظر فنظر الى سرتنه ثم صعد فنظر الى وجهه ثم قال هل اتمم الابعيد لأبي - الحديث ، وما روى عن ابي موسى الأشعري انه قال لا اعرفن احدا نظر من جارية الا الى ما فوق سرتها واسفل من ركبها لا اعرفن احدا فعل ذلك إلا عاقبة ، ولا يقوله رأيا لان الوعيد لا مدخل للرأى فيه يضاد ما روينا آنفا ثم تأملنا فوجدنا الفخذ والساق عضوين ، ووصولين احدهما مركب على الآخر وكانا اذا بسطا بدا منهما كالفلكة وهما عظام احدهما في الفخذ والآخر في الساق وتلك الفلكة هي الركبة فكان ما كان منها في الفخذ له حكمة في كونه عورة وما كان منها في الساق له حكمة في عدم كونه عورة ولكنه غير مقدور على تفصيله من العظم الذي في الساق ولا على معرفة مقداره فالأولى ان يحكم له بحكم العورة لا غيرها . ١٠

واما السرة ففي حديث على ما قد دلل انها ليست من العورة وكذلك ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وضع يده على ناصية ابي مخذرة ثم امرها على وجهه من بين ثدييه ثم على كبده ثم بلغت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم سرة ابي مخذرة . وهذا اولى بما قاله ابو موسى مع انه خالفه الحسن بن على وابن عمر وابو هريرة روى ان ابا هريرة قال للحسن اذن منى حتى اقبل منك حيث رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبله منك فرفع ثوبه فقبل سرتنه ولان السرة اشبه بالصدر منها بالعورة .

والأقرب الى الصواب ان ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في الفخذ هل هو عورة او ليس بعورة معناه انه ليس بعورة يجب سترها كالقبل والدبر وانه عورة يجب سترها في مكارم الاخلاق ومحاسنها ولا ينبغي التهاون بذلك في المحافل والجماعات ولا عند من يستحي من ذوى الاقدار والهيئات ، فعلى هذا تستعمل الآثار كلها واستعمالها اولى من طرح بعضها والله اعلم .

وروى عن بهز بن حكيم عن ابيه عن جده قال قلت يا رسول الله عوراتنا ما نأق منها وما نذر قال احفظ عورتك الامن زوجتك او ما مأكنته

يمينك قال قلت يا رسول الله اذا كان القوم بعضهم في بعض قال فان استطعت ان لا يراها احد قال قلت يا رسول الله اذا كان احدا خاليا قال فانه احق ان يستحي منه من الناس ، مع ما روى عن عائشة انها قالت ما رأيت فرج رسول الله صلى الله عليه وسلم قط ، لا معارضة بينهما لانه وان كان غير محظورا لا ان رتبته العلمية الفاخرة لجميع رتب المخلوقات منعت ، وما روى عن عائشة انه لما قدم زيد بن حارثة المدينة فقرع الباب قام اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم عريانا والله ما رأيت عريانا قبله ، معناه ان اكثره عريان غير مكشوف العورة لانه قام يتلقى رجلا فلا يلقاه وهو مكشوف العورة وانما رأت عائشة منه ما يجوز ان يراه ذلك الرجل منه فلا منافاة .

١٠ في رفع العلم

روى جبير عن عوف بن مالك الاشجعي نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما الى السماء فقال هذا اوان يرفع العلم فقال انصاري يقال له اييد يا رسول الله يرفع العلم وقد اثبت ووعته القلوب فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كنت لأحسبك من افقه اهل المدينة ثم ذكر ضلالة اليهود والنصارى على ما في ايديهم من كتاب الله تعالى قال فليقتل شداد بن اوس ١٥

لحديثه بحديث عوف فقال صدق عوف ألا اخبرك بأول ذلك؟ يرفع الخشوع حتى لا ترى خاشعا، وبعض رواة الحديث يقول فيه وفيما كتاب الله وقد علمناه ابناؤنا ونساءنا، وبعضهم يقول فيه وكيف يذهب العلم ونحن نقرأ القرآن ونقرئه ابناؤنا ويقرئه ابناؤنا ابناؤنا هم الى يوم القيامة، وبعضهم يزيد فيه ثم قال وذاهب بذهاب اوعيته .

٢٠

قبل كيف يرفع العلم في زمنه صلى الله عليه وسلم وغزول الوحي قائم فيه ايلافه اناس بعضهم بعضا كما امر وابه فاودع العلم في زمنه صلى الله عليه وسلم ينقطع الابلاغ، لكن الحديث صحيح واشارة النبي صلى الله عليه وسلم الى وقت

يرفع العلم فيه بعد ذلك الوقت مثل قوله تعالى (هَذَا يَوْمُكُمْ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ) اليوم لم ينجىء بعد يدل عليه احتجاجه صلى الله عليه وسلم بضلالة اهل الكتابين وعندهم التوراة والانجيل وانما كان ذلك بعد ذهاب انبيائهم فكذلك ما تواعد به رسول الله صلى الله عليه وسلم امته في هذا الحديث انما يكون بعد اياته وبعد ذهاب من تبعه وخلفه بالرشد والهداية من اصحابه ، وقول شداد اول ما يرفع من ذلك الخشوع يدل عليه لان الخشوع من صفات الصحابة قال تعالى (سيماهم في وجوههم) الآية فلا يكون الا بعد انقراضهم والمراد باوعية العلم العلماء فان الله تعالى يقبض العلم يقبض العلماء يؤيده ما روى مرفوعا انه لا تزال الامة على شريعة ما لم يظهر فيهم ثلاث يقبض منهم العلم ويكثر فيهم ولد الحبث ويكثر فيهم الصقارون وهم قوم تحية بينهم التلاقع عند التلاقع .

في عائشة

روى مرفوعا قال صلى الله عليه وسلم لام سلمة يا ام سلمة لا تؤذي نبي في عائشة فوالله ما يمكن امرأة ينزل الى الوحي وانا في لحافها ليس عائشة قالت فقلت لاجرم والله لا اؤذيك فيها ابدا ، لا تضاد بينه وبين حديث توبة كعب انها نزلت وهو على الله عليه وسلم عند ام سلمة لانه يحتمل ان يكون انزل عليه ذلك من توبتهم في ليلتها وبينها وهو في غير لحافها .

في نفى شك ابراهيم عليه السلام

روى ابو هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نحن احق بالشك من ابراهيم عليه السلام اذ قال رب ارضني كيف تحبى الموتى ويرحم الله لوطا لقد كان ياوى الى ركن شديد ولوليت في السجن ما لبث يوسف لأجبت الداعي ؛ يعنى اذا كنا لانشك فابراهيم احق ان لا يشك فارادبه نفى الشك عنه ، قوله (ولكن ليطمئن قلبي) باجابة طلبتي ، وقوله ويرحم الله لوطا لقد كان ياوى الى ركن شديد لقوله تعالى (لو ان لي بكم قوة) اي كقوة اهل الدنيا التي يتناصف بها

بعضهم

بعضهم من بعض (أو آوى الى ركن شديد) من اركان الدنيا ومنعة قومه ولهذا ما بعث نبي بعده الا في ثروة من قومه وقد كان له من الله الركن الشديد ولكنه ربما اخر عقوبات بعض المذنبين اذ كان لا يخاف الموت الى ان يمحيه وقت نزوله في مشيئته كما فعل بآل فرعون وغيرهم ممن عصى وعاند الرسل ، وقوله واوليت في السجن طول ما لبث يوسف لأجبت الداعي للاستراحة من السجن ولكنه قال (ارجع الى ربك فاسئله) الآية والحق ان ذلك منه كان على التواضع لله او قبل ان يعلمه الله تعالى بفضله على جميع الانبياء والمرسلين .

في النهي عن قوله خبثت نفسي

- ١٠ روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يعقذ الشيطان على قافية رأس احدكم اذا نام ، الحديث الى قوله والا اصبح خبيث النفس كسلان ، وروى عنه انه قال لا يقل احدكم خبثت نفسي وليقل لقست نفسي ، وذلك لان الخبث هو الفسق منه قوله تعالى (الخبيثات للخبيثين) فيكره ان يصف الانسان نفسه بذلك من غير موجب كترك الصلاة واختيار النوم عليها وروى والا اصبح لقست النفس كسلان واللفظان سواء في المنة وهي الشراسة وسوء الخلق ، ١٥ الصحيح الفرق بينهما على ما في الحديث والله اعلم .

في وعد النبي صلى الله عليه وسلم

ام سلمة هديته النجاشي

- ٢٠ لما تزوج صلى الله عليه وسلم ام سلمة قال لها اني قد اهديت للنجاشي او اق من مسك وحاة وانى لا اراه الا قد مات ولا ارى الهدية التي اهديت اليه الاسترد الى فاذا اردت فهي لك فكان كما قال فلما ردت الهدية أعطى كل امرأة من نساءه اوقية من ذلك المسك واعطى الباقي ام سلمة واعطاها الحلة ، قال منكر هذا الحديث قد تحقق النبي صلى الله عليه وسلم بموت النجاشي حتى نعاه

النهي عن قوله تعس الشيطان

وعن عثمان بن أبي الماص قلت يا رسول الله ان الشيطان يأتيني فيأبس
عليّ قراءتي فقال ذلك يقال له خذ بزناؤك فأكسبه ففعلت فذهب عني ،
الناس انما امروا بالاستعاذة من الشيطان فيما جعل له سلطان عليهم وهي
الوسوسة لتحبيب الشر وتكريه الخير وانساء ما يذكرون وتذكير ما ينسون
واما اعثار دوابهم واهلاك اموالهم فلا سبب له فيها فنهوا عن الدعاء عليه عند
ذلك لانه يؤهم ان الفعل كان منه بغيره حتى سقط والواقع بخلافه والتعس
السقوط .

فی قوله لا تکون مائة سنة و علی

الأرض عين تطرف

جاء عقبه بن مسعود (١) الى علي بن ابي طالب فقال له يا فريخ ()

(١) كذا والذي في مشكل الآثار (٦١/١) « أبو مسعود عقبة بن عمرو »

وهذا الصواب - ح (٢) في المشكل - يافريج .

اما انك تعي الناس فقال اما اني اخبرهم ان الآخر فالآخر شر قال فحدثنا ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في المائة قال سمعته يقول لا تكونن مائة سنة وعلى الارض عين تطرف قال اخطأت واخطأت في اول فتواك (١) انما قال ذلك لمن هو يومئذ وهل الرجاء والفرح (٢) الا بعد المائة ، تناول علي بن ابي طالب بان المراد فناء ذلك القرن بغير نفي منه . ان يخلفهم قرون الى يوم القيامة لان العيان يدفع فناء الناس جميعا لان فيه اقراض الدنيا ، فان قيل كان في التسعين مخضرمون ممن كان في الجاهلية وبقي في الاسلام حتى جاوزوا هذه المدة منهم ابو عثمان النهدي قال اتت علي ثلاثون ومائة سنة ما من شيء الا نقص سوى امل ، ومنهم سويد بن غفلة توفي وهو ابن تسع وعشرين ومائة سنة ، ومنهم زربن حبيش توفي وهو ١٠ ابن اثنتين وعشرين ومائة سنة قد قيل ان ابا عثمان النهدي توفي وهو ابن اربعين ومائة ، فالجواب ان ما كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم يحتمل ان يكون اراد به ممن كان اتبعه لامن سواهم ويحتمل ان يكون وفاة هؤلاء العمرين في المائة السنة التي ذكرها رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل خروجها وهو اولى ما حمل عليه (٣) .

١٠

في الكذب على النبي صلى الله عليه وسلم

روى مرفوعا من كذب على متعمدا ، وجاء من كذب على ، مطلقا ، وجاء من قال على كذبا ، وجاء من حدث عن كذبا فليتبوأ مقعده من النار ، ذكر التعمد انما هو على التوكيد كما يقال فعلت كذا ايدي ونظرت الى كذا بعيني وسمعت باذني لان الكذب لا يكون الا بالتعمد (٤) وهذا كقوله تعالى ٢٠

(١) في المشكل « قولك » (٢) في المشكل « الرخاء والفرح » (٣) بل هو

الصواب المنصوص في الروايات المبينة (٤) المنصور عندها المعاني ان الكذب

هو الاخبار بما لا يطابق الواقع وان كان المخبر بظنه واقعا وقد جاء استعماله =

(الزانية والزاني فاجلدوا) (والسارق والسارقة فاقطعوا) (وانما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله) الآية في انها لا تكون الا على التعمد فلا يكون كاذبا ولا زانيا ولا سارقا ولا محاربا الا بقصده ذلك وانما يختلف العمد وغيره في مثل القتل ، وروى من كذب على متعمدا ليضل الناس به ، وهو منكر غير صحيح ولو صح فالمراد به التاكيد ايضا مثل قوله تعالى (فمن اعظم من افترى على الله كذبا ليضل الناس بغير علم) وذكر في سائر المواضع في القرآن بغير ذكره معه هذه الزيادة والله اعلم والمشيمة في ذكره وتركه (١) وروى من حدث على (٢) حديثا يرى انه كاذب فهو احد الكاذبين ، قال الله تعالى (ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب الا يقولوا على الله الا الحق) والقول عن الرسل قول على الله والحق هنا كهو في قوله تعالى (الا من شهد بالحق) فكل من شهد بظن شهد بغير حق اذ الظن لا يغني من الحق شيئا فكذا من حدث عن النبي صلى الله عليه وسلم بالظن حدث عنه بغير حق فكان باطلا والباطل كذب فهو احد الكاذبين عليه الداخلين في قوله من كذب على فليتبوأ مقعده من النار ونعوذ بالله من ذلك .

في السنين الجواند

روى مرفوعا ان امام الدجال سنون جوادع يكثر فيها الظن ويقل فيها الثبوت يصدق فيها الكاذب ويكذب فيها الصادق يؤتمن فيها الخائن ويخون فيها الامين وينطق الرويضة قيل وما الرويضة يا رسول الله؟ قال

= في الاحاديث والآثار في الاخبار بما خالف الواقع خطأ فالصواب ان قوله « متعمدا » قيد يخرج المخطئ . ثم يحمل المطلق على المقيد - ح (١) عبارة مشكل الآثار (١ / ١٧٥) « وذلك عندنا على توكيده حيث شاء ان يؤكده وتركه ذلك حيث شاء تركه » (٢) في مشكل الآثار ج ١ ص ١٧٥ - من حدث عنى وهو الظاهر - ح .

القول سق يتكلم امر العامة ، يحتمل ان يكون لا يؤبه به الخلو له لانسقه فلا يمكنه الكلام في امر العامة ثم يمكنه ذلك في الدهر المذموم .

في الساعة

عن انس سأل رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الساعة فقال ما اعدت لها قال احب الله ورسوله قال انت مع من احببت - وعن عائشة ؓ كان الاعراب يجيئون ويستلون رسول الله صلى الله عليه وسلم متى الساعة متى الساعة ؟ فنظروا الى احدهم فقال ان بقي هذا لم يقبله الهرم حتى تقوم عليه ساعته ، لما سألوا عما قد اخفى الله عنه حقيقته اجابهم بما اجابهم انتهاء لما امره به ربه من الانتهاء اليه بقوله تعالى (يستلونك عن الساعة ايا من رساها فيم انت من ذكرها) الآية .

١٠

في من احسن في الاسلام

روى مرفوعا من احسن في الاسلام لم يؤخذ بما عمل في الجاهلية ومن اساء في الاسلام اخذ بالاول والآخر اى من اسلم في زمن الاسلام ومن كفر في زمن الاسلام المراد بالحسنة والسيئة هنا الاسلام والكفر كقوله تعالى (من جاء بالحسنة فله خير منها ومن جاء بالسيئة فكبت وجوههم في النار) فلا يضاد ما روى ان الاسلام يجب ما قبله والهجرة تجب ما قبلها .

١٥

في صدق ابي ذر

روى مرفوعا ما اظلت الخضراء ولا اقلت الغبراء على ذى لهجة اصدق من ابي ذر اى انه في اعلى مراتب الصدق فلا ينتفى بذلك ان يكون في الصحابة من هو في الصدق مثله وانما ينتفى به ان يكون غيره في مرتبة الصدق اعلى منها .

٢٠

في الامر والنهي

روى مرفوعا اذا نهيتكم عن الشيء فانتهوا عنه واذا امرتكم بامر فافعلوا

منه ما استطعتم، المنهيات يمكن تركها لكل واحد والمأمورات قد يمكن فعلها وقد لا استطاع فلم يكفوا إلا بما يطيقونه منها إذ التكليف بحسب الوسع والطاعة بقدر الطاعة قال عبدا لله بن عمر كنا إذا بايعنا على السمع والطاعة كان صلى الله عليه وسلم يقول لنا فيما استطعتم فهذا هو الفرق بين أمره ونهيه وذلك لأن الأمر بالشيء استدعاء لفعله وفعل الشيء بعينه قد يعجز عنه فأمر أن يأتي بما استطاع منه والنهي استدعاء لتركه وتركه بفعل ضده أو إضداده من غير تعيين فلا يتصور العجز عنه .

في كسب الاماء

روى مرفوعا النهى عن كسب الاماء يعنى الكسب المذموم بدليل قوله تعالى (فكا تبوهم ان علمتم فيهم خيرا) قيل هو اصلاح وقيل اكتساب المال، وروى انه نهى كسب الامة الا ان يكون لها عمل واصب او كسب يعرف، فالمنهى الكسب المذموم لا الحمود، فان قيل هل يجوز أن يضاف الى كل الاكساب ويراد به الخصوص قلنا ان الاشياء اذا كثرت اعدادها واتسعت جاز أن يضاف الى كلها ويراد به بعضها كقوله تعالى (وكذب به قومك وهو الحق) والمراد بعض القوم لا المصدق منهم وكذا قوله تعالى (وانه لذكر لك ولقومك) والمراد المصدقين منهم لا المكذبين .

في ان الله لا يمل

روى مرفوعا خذوا من العمل ما تطيقون فان الله لا يمل حتى تملوا وان احب الاعمال الى الله ما دام منها وان قل . يعنى ان الله لا يمل اذا ملاتكم لان الملل ليس من صفاته سبحانه وهذا كما يوصف الرجل بالبراعة والفصاحة فيقال انه لا ينقطع عن خصومه حتى ينقطعوا ليس المراد وصفه بالا تقطاع بعد انقطاع خصومه فكذا هذا يعنى انكم تملون وتنقطعون والله تعالى بعد ملائكم وانقطاعكم على الحال التي كان عليها قبل ذلك من انتفاء الملل والا تقطاع .

في تعبير الظلة في المنام

- عن ابن عباس ان رجلا اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انى ارى الليلة في المنام ظلة تنطف السمن والعسل فأرى الناس يتكفون منها بأيديهم فالمستكثر والمستقل وأرى سبيبا واصلا من السماء الى الارض فأراك اخذت به فعلوت ثم اخذ به رجل من بعدك فعلا ثم اخذ به رجل آخر فعلا ثم اخذ به رجل آخر فاقطع ثم انه وصل له فعلا قال ابو بكر يا رسول الله باى انت لتدعى فلا عبرته قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعبر قال ابو بكر اما الظلة فظلة الاسلام واما الذى تنطف السمن والعسل فخلاوته ولينه واما ما يتكفف الناس من ذلك فالمستكثر من القرآن والمستقل واما السبب الواصل من السماء الى الارض فالحق انذى انت عليه ١٠ فأخذته فيعلمك الله ثم اخذ به رجل من بعدك فيعلوبه ثم يأخذ رجل آخر فيعلوبه ثم يأخذ به رجل آخر فينقطع ثم يوصل له فأخبرنى يا رسول الله باى انت اصبت ام أخطأت؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أصبت بعضا وأخطأت بعضا قال فوالله يا رسول الله لتخبرنى بالذى أخطأت فقال لا تقسم . الخطأ في تعبيره هو أن جعل السمن والعسل شيئا واحدا وهذا عند اهل العبارة شيان ١٥ مختلفان من اصليين مختلفين يؤيده ما روى ان عبدا لله بن عمرو بن العاص رأى في المنام كان في احدى اصبعيه عسلا وفي الاخرى سمنا فكأنه يلعبهما فاصبح فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اقرأ الكتابين التوراة والفرقان قال فكان يقرؤها وقوله لا تقسم ليس لكراهة القسم لانه مباح في كتاب الله وعلى لسان رسوله بل لانه انقسم عليه ليخبره بحقيقة الخطأ من حقيقة الصواب ٢٠ وذلك غير موكل اليه لان العبارة انما هى بالظن والتحري لا بما سواها قال تعالى (وقال للذى ظن انه ناج منها) يعنى قال يوسف للذى ظن انه ناج منها فكان تعبير رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا الجنس ايضا فهذا هو المعنى في

فيه اياه عن القسم، يؤيده ان ابا بكر الصديق قد اقسم بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم على عمر بن الخطاب اذ عزم على الخروج للشام فقال له الناس ائذع عمر يخرج الى الشام وهو ههنا بكفيك الشام فقال اقسمت عليك لما خرجت فلو كان نهي النبي صلى الله عليه وسلم اياه عن القسم كراهية اليمين لما اقسم على عمر وكان القسم من الصحابة مشهورا لا ينكر على من اقسم .

قال القاضي ابو الوائيد سمعت شيعي ان ابا بكر اصاب في تعبيره جميعا وان خطاه كان في تقدمه بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعبارة لها وسؤاؤه ان يبيح له ذلك وهو تأويل حسن .

في الغرباء

١٠ روى مرفوعا ان الاسلام بدأ غريبا وسيعود غريبا فطوبى للغرباء
فقيل من هم يا رسول الله؟ فقال النزاع من القبائل - وفي رواية نزاع الناس
وفي بعض الآثار الذين يصلحون حين يفسد الناس ، الاسلام طرأ على اشياء
ليست من اشكاله فكان بذلك معها غريبا كما يقال لمن نزل على قوم لا يعرفونه
انه غريب بينهم ثم انه يعود كذلك فيكون من نزع عما عليه الجملة المذمومة
الى ما كانت الجملة المحمودة غريبا بينهم - ومن ذلك ما روى عن ابن العاص
انه قال ليا تين على الناس زمان يجتمعون في المساجد وليس فيهم مؤمن .

في اهل البيت

٢ روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما نزلت هذه الآية
(انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا) دعا عليا
 وفاطمة وحسنا وحسينا فقال اللهم هؤلاء اهل - وروى انه جمع فاطمة والحسن
 والحسين ثم ادخلهم تحت ثوبه ثم جأ الى الله تعالى رب هؤلاء اهل قالت
 ام سلمة يا رسول الله فتد خلني معهم قال انت من اهل ، يعني من ازواجه
 كما في حديث الافك من بعد رني من رجل بلغني اذاه في اهل لأنها من اهل
 الآية

الآية المتلوة في هذا الباب . يؤيده ما روى عن ام سلمة ان هذه الآية نزلت في بيتي فقلت يا رسول الله أأنت من اهل البيت ؟ قال انت على خير انك من ازواج النبي وفي البيت على وفاطمة والحسن والحسين .

- وما روى ايضا عن واثلة بن الاسقع انه قال اتيت عليا فلم اجده فقالت فاطمة انطلق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يريدك قال فجاء مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخلا ودخلت معهما فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الحسن والحسين وأقعد كل واحد منهما على فخذه واذني فاطمة من حجره وزوجها ثم لف عليهم ثوبا وانا منتبذ ثم قال (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا) ثم قال اللهم هؤلاء اهلي اللهم هؤلاء اهلي انهم اهل حق فقلت يا رسول الله وانا من اهلك ؟ قال ١٠ وانت من اهلي - قال واثلة فانها من ارجى ما نرجو وواثلة ابعد من ام سلمة لانه ليس من قرين وام سلمة موضعها من قرين موضعها فكان قوله صلى الله عليه وسلم لو اثلة انت من اهلي لا تبا عك اياي وايمانك بي واهل الانبياء متبعوهم يؤيده قوله تعالى لنوح (انه ليس من اهلك انه عمل غير صالح) فكما خرج ابنه بالخلاف من اهلك فكذلك يدخل المرء في اهله بالموافقة ١٥ على دينه وان لم يكن من ذوى نسبه والكلام لخطاب ازواج النبي صلى الله عليه وسلم تم عند قوله (وأفن الصلاة وآتين الزكاة) وقوله تعالى (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت) استئناف تشريفا لاهل البيت وترفيعا لمقدارهم ألا ترى انه جاء على خطاب المذكور فقال عنكم ولم يقل عنكن فلا حجة لأحد في ادخال الازواج في هذه الآية ، يدل عليه ما روى ٢٠ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اصبح اتى باب فاطمة فقال السلام عليكم اهل البيت (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا) .

في الغول

روى عن ابي ايوب انه كان في سهوة له فكانت الغول تجيء فتأخذ فشكا ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له اذا رأيتها قل بسم الله اجبني رسول الله فأخذها خلعت ان لا تعود فجاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما فعل اسيرك؟ قال حلف ان لا يعود قال كذبت وهي عائدة ففعل ذلك مرتين او ثلاثا كلما اخذها خلعت ان لا تعود وتكذب فأخذها فقالت له اني اعلمك شيئا اذا فعلته لم يقربك شيء آية الكرسي تقرأها فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما فعل اسيرك؟ فقال قالت آية الكرسي أقرأها فانه لا يقربك شيء فقال صلى الله عليه وسلم صدقت وهي كذوب - فيه اثبات الغول . وقد روى جابر مرفوعا لاغول ولاصفر ولاشؤم - ليس بينهما تضاد لانه يحتمل انه كان ثم رفعه الله عن عبادته وهذا اول ما حملت عليه الآثار المروية في هذا وفيما اشبهه ما وجدنا السبيل الى ذلك .

في اهل فارس

روى مرفوعا لو كان الايمان بالثر يا اولو كان الدين بالثر يا لنا له ابناء فارس اولنا له رجال من فارس اورجال من الفرس - وبعض الرواة قال رجال من الأعاجم اورجال من الفرس ، على الشك وروى مثل ذلك في العلم روى ابو هريرة ويل للعرب من شر قد اقترب افلح من كف يده تفرقوا (١) يا بني فروخ الى الذكرفان العرب قد اعرضت عنه والله والله ان منكم لرجالا لو أن العلم بالثر يا لنا وه - هذا على طريق المثل كما يقول الرجل لصاحبه انت منى كالثر يا يريد في البعد وانت نصب عيني يريد في القرب لان الثريا لادين ولا ايمان ولا علم بها، ويحتمل انه لو كان لا بد من الوصول اليه بسبب يجعله الله بلطيف حكمته لمن خلقه للايمان لان اهل فارس من اشد الناس طلبا له .

(١) هكذا في الاصل والظاهر - تفرغوا - ح .

في اهل اليمن

روى مرفوعا انكم اهل اليمن هم الذين قلوبا وارق اثثة الايمان يمان والحكمة يمانية ، قيل المراد بهم اهل تهامة وهو قول سفيان بن عيينة ولا يصح لان اكثرهم من مضر وروى انه صلى الله عليه وسلم اشار بيده نحو اليمن فقال الايمان ههنا والا وان القسوة وغلظ القلوب في الفدادين اصحاب الابل حيث • يطلع قرن الشيطان في ربيعة ومضر ندل ان المضاف اليهم الايمان والحكمة والفقهاء اضدادهم الذين ليسوا من ربيعة ولا من مضر .

وروى انه صلى الله عليه وسلم قال لعيينة بن بدر انا افرس بالخليل منك فقال عيينة ان تكن افرس بالخليل فانا افرس بالرجال منك قال وكيف ؟ قال انت خير رجال لبسوا البرود ووضعوا سيوفهم على عواتقهم وعرضوا ١٠ الرماح على مناسيح خيولهم رجال نحمد فقال صلى الله عليه وسلم كذبت بل هم اهل اليمن الايمان يمان آل نلهم وجذام وعاملة وما كول حير ، الحديث .

وروى ايضا انه قال لياتين اقوام تحقرون اعمالكم مع اعمالهم قلنا من هم يا رسول الله اترى ش ؟ قال لا . اهل اليمن هم ارق اثثة والين قلوبا فقلنا هم خير منا يا رسول الله فقال لو كان لأحدكم جبل من ذهب فأنفقه ١٥ ما أدرك مسداً أحدكم ولا نصيفه وان فصل ما بيننا وبين الناس هذه الآية (لا يستوى منكم من اتقى من قبل الفتح وقاتل) الآية وفي هذا ما يدل على خلاف ما ذهب اليه ابن عيينة وقال صلى الله عليه وسلم يقدم قوم هم ارق منكم اثثة فقدم الأشعريون فيهم ابو موسى فجعلوا يرتجزون ويقولون .

٢٠ غدا نلتى الأجابة محمداً وحزبه

ندل على ان اهل اليمن المرادون هم الأشعريون وامثالهم القادمون من حقيقة اليمن دون من سواهم .

وروى ان ابا عبيدة بن الجراح قال يا رسول الله اجسد خير منا ا- لينا معك وجاهدنا معك ؟ قال نعم قوم من بعدكم يؤمنون بي ولم يروني ،

وعن أبي سعيد الخدري خراجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام
 الحديبية فقال ليا تين اقوام تحقرون اعمالكم الحديث الى قوله (اعظم درجة
 من الذين انفقوا من بعد) الآية - وروى انه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم اي
 امتك خير؟ قال انا وافراني قال قلنا ثم ماذا؟ قال ثم القرن الثاني قال قلنا ثم ماذا؟
 قال القرن الثالث قال قلنا ثم ماذا؟ قال ثم يأتي قوم يشهدون ولا يستشهدون
 ويحلفون ولا يستحلفون ويؤتمنون ولا يؤدون، يحتمل ان يكون المراد بالحديث
 الاول قوم تقدم ايمانهم وحال بينهم وبين الايمان اليه صلى الله عليه وسلم مانع
 من العدو وغيره ثم اتوه بعد ذلك فلحقوا بمن تقدمهم في الايمان اليه وفي
 القتال معه وكان ذلك قبل الفتح المذكور في الآية فتساوا وجميعا عند التصديق له
 بظهور الغيب فانهم فضلوا بذلك من آمن به وكان معه يرى اقامة الله عز وجل
 الحجج التي لا يتهىم لذي فهم انكارها والخروج عنها فلا معارضة بينه وبين الحديث
 الآخر ولا خارجا عن الآية المذكورة والله اعلم غير أن هذا ما بلغه فهمنا منه .

في أبي بن كعب وزيد بن ثابت ومعاني

ابن جبل

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من قوله اقرأهم - يعني من امته -
 لكتاب الله ابي بن كعب وافر ضهم زيد بن ثابت واعلمهم بالحلال والحرام
 معاذ بن جبل، ليس في هذا الحديث ما يوجب كونهم فوق الخلفاء الراشدين
 وفوق اجلاء الصحابة فيما ذكر وابه وانما المعنى ان من جلت رتبته في معنى من
 المعاني جاز أن يقال انه افضل الناس في ذلك المعنى وان كان فيهم مثله او من
 هو فوقه، من ذلك ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعلي يقتلك
 اشقا هاي يعني البرية فقتله عبد الرحمن بن ملجم وكان من اهل التوحيد واشقى
 منه المشرك ولكن لعظيم جرأه وفتكه في الاسلام ما فتكه اطلق عليه الأشقى،
 ومنه ما روى في وصف الخوارج بالصلاة والصوم ثم قال انهم يرقون من
 الدين

الدين مروق السهم من الرمية هم شراد الخلق والخليقة، مع علمنا ان المشرك وقاتل الانبياء والقائل بأن له ولدا وصاحبة شر من هؤلاء. وكذلك يجوز اطلاق القول فيمن برع في العلم انه اعلم الناس وان كان لا يعرف جميعا ولا مقدار علو بهم .

في سباب المسلم و قتاله

- روى مرفوعا سباب المسلم فسوق وقتاله كفر . الفسوق الخروج عن الأمر المحمود الى الأمر المذموم منه قوله تعالى (ففسق عن امره) .
واما قتاله ليس بكفر بالله حتى يكون مرتدا ولكنه على تغطية ايمانه واستهلاكه اياه لانه يقتله اخاه لا يصير كافرا فبقتاله اولى ومنه قوله يكفران العشير ويكفران الاحسان اي يغطيانه فيستره ومنه (ايحب الكفار ثباته) ومنه ١٠
(كيف تكفرون وانتم تتلى عليكم آيات الله وفيكم رسوله) نزلت في شيء وقع بين الاوس والخزرج انما كان على معنى تغطيتهم ما كانوا عليه من الاخوة والائلاف .

في النملة والنحلة والهدد والصرر

- روى مرفوعا اربع من الدواب لا يقتلن النملة والنحلة والهدد والصرر ١٥
والصرر وروى نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتل اربع النملة الحديث ، وذلك لان الهدد لا يؤكل ولا مضرة منه على الناس فكان قتله عبثا روى من قتل عصفورة فما فوقها بغير حقها سأل الله عز وجل عن قتلها قيل يا رسول الله وما حقها؟ قال تذبجها فتاكلها ولا تقطع رأسها فترمي بها . وروى ما قتل عصفور قط عبثا فما فوته الا عرج الى الله عز وجل يوم القيامة فلان ٢٠
تتلى فلا هو انتفع بي ولا هو تركني فأعيش في حشائرها . وكذلك قاتل الصرر لا يقدر ان يجمع من اشكاله ما يتهيأ له ينسبط في اكل لحومها فيعود الى العبث الموعود عليه ، واما النحلة فقتلها قطع لمنافعها وعدم الانتفاع بها فاذ جرم

قَاتَلَهَا عَلَى جِرم قَاتِلِ الْهَدْيِ هَذَا وَالصَّرْدِ وَأَمَّا النَّمْلَةُ فَلَا مَنْفَعَةَ مَعَهَا وَلَا ضَرَرَ
وَوُرِدَ أَنَّ نَمْلَةً قَرَصَتْ نَبِيًّا مِنْ الْأَنْبِيَاءِ فَأَمَرَ بِقَرِيَةِ النَّمْلِ فَأَحْرَقَتْ فَأَوْحَى
اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ أَنْ قَرَصَتْكَ نَمْلَةٌ أَحْرَقَتْ أُمَّةً مِنَ الْأُمَمِ تَسْبِيح .
وَرَوَى مَرْفُوعًا خَرَجَ نَبِيٌّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ بِالْإِنْسَانِ يَسْتَسْقُونَ اللَّهَ تَعَالَى فَأَذَاهُمْ بِنَمْلَةٍ
رَافِعَةٍ بَعْضُ قَوَائِمِهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَجَعُوا فَقَدْ اسْتَجِيبَ لَكُمْ
مِنْ أَجْلِ هَذِهِ النَّمْلَةِ . فَمَنْ قَتَلَ مَا هَذَا سَبِيلَهُ فَقَدْ قَطَعَ الْمَعْنَى الْمَحْمُودَ مِنْهُ وَدَخَلَ
تَحْتَ الْوَعِيدِ الْمَذْكُورِ وَرَوَى فِي النَّمْلَةِ إِبَاحَةَ قَتْلِهَا إِذَا آذَتْ لِمَا رَوَى زُلْ نَبِيٍّ
مِنَ الْأَنْبِيَاءِ تَحْتَ شَجَرَةٍ فَلَدَغَتْهُ نَمْلَةٌ فَأَمَرَ بِجَهَارِهِ فَأَخْرَجَ مِنْ تَحْتِهَا فَأَوْحَى
هَلَا (١) أَخَذَتْ نَمْلَةً وَاحِدَةً وَفِي قَوْلِهِ أَرْبَعٌ لَا يَقْتُلْنَ دَلِيلٌ عَلَى أَنْ غَيْرَهُنَّ لَيْسَ
فِي مَعْنَاهُنَّ لِلْحَصْرِ فِي الْعِدَدِ وَقَوْلُهُ نَهَى عَنْ قَتْلِ أَرْبَعٍ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ حَصْرٌ لَكِنْ
الْمَقْصُودُ بِأَنَّهُنَّ قَتْلَهُنَّ فَقَطْ حَيْثُ لَمْ يَعْطَفَ عَلَيْهِنَّ غَيْرُهُنَّ .

فِي الْكِبَاثِرِ

قَوْلُهُ تَعَالَى (إِنْ تَجْتَنِبُوا كِبَاثِرَ مَا تَنْهَوْنَ عَنْهُ) الْآيَةُ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ
وَنَهَايَةِ كَرَمِهِ تَكْفِيرِ السَّيِّئَاتِ بِاجْتِنَابِ الْكِبَاثِرِ وَالْوَعْدُ بِادْخَالِهِمْ مَدْخَلَ
كَرِيمًا بِأَعْمَلٍ كَانَ مِنْهُمْ فَوْجِبَ ذَلِكَ لَهُمْ بِوَعْدِهِ وَجُودِهِ فَمَنْ الْكِبَاثِرُ مَا رَوَى
عَنْ ابْنِ مَسْغُودٍ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الذَّنْبِ أَكْبَرُ؟ قَالَ إِنْ تَجْعَلَ لَخَالِكَ نَدَا
وَقَدْ خَلَقَكَ قُلْتُ ثُمَّ أَيُّ؟ قَالَ إِنْ تَقْتُلَ وَلَدَكَ خَشِيَةَ أَنْ يَأْكُلَ مَعَكَ قُلْتُ ثُمَّ أَيُّ؟
قَالَ إِنْ تَرَانِي حَلِيلَةً جَارَكَ ، ثُمَّ زُلْ الْقُرْآنَ تَصْدِيقًا لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
(وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ هَا آخِرَ) فَظَهَرَ أَنَّ الثَّلَاثَةَ مِنَ الْكِبَاثِرِ وَأكْبَرُهَا الشَّرْكُ
ثُمَّ قَتْلُ الْوَلَدِ ثُمَّ الزَّانَاةُ بِحَلِيلَةِ الْخَارِ .

وَرَوَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ جَاءَ أَعْرَابِيٌّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

(١) فِي الْمَشْكِلِ (ج - ١ - ٣٧٢) مِنْ تَحْتِهَا ثُمَّ أَمَرَ بِهَا فَأَحْرَقَتْ فِي النَّارِ فَأَوْحَى
اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ فَهَلَا - ج .

وسلم فقال يا رسول الله ما الكبائر؟ قال الاشرار بالله قال ثم ماذا؟ قال عقوق الوالدين قال ثم ماذا؟ قال اليمين الغموس، فكان جواب رسول الله صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن عمرو بن العاص ان الشرك اكبر الكبائر ثم العقوق ثم الغموس فاحتمل ان يكون قتل الولد وعقوق الوالدين في درجة والغموس ومزانة حليلة الجار في درجة تتلوها توفيقا بين الحديثين ويكون .
اجاب النبي صلى الله عليه وسلم ابن مسعود باحدهما واجاب عبد الله بن عمرو ابن العاص بالآخر منها ومثل هذا من صحيح الكلام يقال فلان من اشجع الناس فيقال ثم من؟ فيقول فلان لآخر ثم هناك آخر مثله قد سكنت عنه فلم يذكره فلا تضاد .

وروى عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابيه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ألا انبئكم باكبر الكبائر؟ قالوا بلى . قال الاشرار بالله وعقوق الوالدين قال وكان متكئا فجلس فقال ألا وقول الزورا وشهادة الزور، شك الحريري احد رواة الحديث - فما زال يقولها حتى قلنا ليته سكت، فكان الذي في هذا الحديث في الدرجة الأولى من الكبائر كالذي فيها في الحديثين كما يقال من اشجع الناس فيقول فلان وفلان واحدهما في الشجاعة فوق الآخر .

١٥

وروى ابو امامة عن عبيد الله بن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان من اكبر الكبائر الشرك بالله وعقوق الوالدين واليمين الغموس وما حلف حالف بالله يمين صبر فادخل فيها مثل جناح بعوضة الا كانت نكتة في قلبه يوم القيامة .

وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجتنبوا السبع الموبقات قيل وما هي يا رسول الله؟ قال الشرك بالله والاسحر وقتل النفس المحرمة الا بالحق وأكل مال اليتيم والتولي يوم الزحف وقذف النافلات المؤمنات ولم يذكر غير هذه الستة وسقط فيه السابع وليس في حديث ابي هريرة تغليظ بعضها على بعض فهي مرتبة على حديث ابن مسعود وابن عمر

٢٠

وروى أبو أيوب الأنصاري أنه قال من مات عبداً ولا يشرك به شيئاً وقيم الصلاة ويؤتي الزكاة ويصوم رمضان ويحج البيت فله الجنة فسأله رجل ما الكبائر؟ فقال الأشرك بالله وقتل النفس التي حرم الله والفرار يوم النحر.

٩ وسأل رجل من الصحابة يا رسول الله ما الكبائر؟ قال تسع أعظمهن الأشرك بالله وقتل المؤمن بغير حق وفرار يوم النحر والسحر وأكل مال اليتيم وأكل الربو وقذف المحصنة وعقوق الراددين واستحلال بيت الله الحرام قبلكم أمواتاً وأحياء ثم قال لا يموت رجل لم يعمل هذه الكبائر وقيم الصلاة ويؤتي الزكاة إلا وافق محمداً صلى الله عليه وسلم في دار محبوبه مصارعها من ذهب وروى عن عبد الله بن عمرو بن العاص أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من الكبائر شتم الرجل والديه قالوا يا رسول الله وهل يشتم الرجل والديه؟ قال نعم يسب أبا الرجل فيسب أباه ويسب أمه فيسب أمه، وموضعه موضع العقوق فيما تقدم.

١٥ وقد روى أن الكبائر من أول سورة النساء إلى قوله تعالى (أن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه) الآية وفي هذا زيادة على ما ذكرنا ويحتمل أن لا تكون كبائر سواها ويحتمل أن تكون سواها لم يطلع الله تعالى عباده عليها ليكونوا على حذر من الوقوع فيها بالاحتراس عن السيئات كلها خوفاً من الوقوع في الكبائر وذلك من نحو ما روى مرفوعاً للحلال بين والحرام بين وبينهما أمور مشبهات، فلم يبينها ليحتمل الشبهات كلها، ومن هذا المعنى إيهام ليلة القدر ليجهتدوا في العمل رجاء موافقتها.

وعن ابن العاص قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أكبر الذنوب وفي رواية إن أكبر الكبائر أن يسب الرجل والديه قيل يا رسول الله وكيف يسب والديه؟ قال يسب أبا الرجل فيسب أباه ويسب أمه فيسب أمه، وهذا يبعد أن يكون من أكبر الكبائر لأن الشراك أكبر من ذلك.

وعنه جاء امرأى فقال يا رسول الله ما الكبائر؟ قال الاشرار بالله قال
ثم ماذا؟ قال ثم حقوق الوالدين قال ثم ماذا؟ قال ثم اليمين الغموس ، وكلا
الحديثين باسناد لا طعن فيه ولا استرابة باحد من رواته .

فعاد بذلك اكبر الكبائر الاشرار بالله ثم حقوق الوالدين تاليا للشرك
ولكن قتل النفس التي حرم الله الا بالحق اكبر من العقوق لان سببا الابن الذي
جعل الله له من الخلق عليه رزقه وكسوته وان الزنا اكبر من ذلك ايضا لاسيما
ان زنا بحليلة الجار فعاد الامر الى ان اكبر الذنوب الشرك ثم يتلو قتل النفس
وان تفاضلت احوال المقتولين ثم يتلو ذلك الزنا وان كان بعضه اشد من بعض
ثم يتلو حقوق الوالدين ثم شهادة الزور واليمين الغموس والله اعلم .

١٠ في ثناء الله على العبد

روى مرفوعا اذا رضى الله عن العبد بالاعمال الصالحة اثني عليه
سبعة اضعاف من الخير لم يعملها وقال في السخط مثله يعنى اذا رضى الله تعالى
عن العبد باعماله الصالحة يثني عليه سبعة اضعاف من الخير لم يعملها مما قد علم الله
انه سيعملها في المستقبل وان كان قد يعمل من الخير في السئاتف اكثر منها لانه
لم يستوجب الثناء بما لم يعمل بعد فتفضل الله تعالى عليه لمحبه اياه بان يثني عليه
من ذلك بالعدد المذكور في الحديث والسخط مثل ذلك .

في القرآن

عن عقبه بن عامر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لو جعل القرآن
في اهاب ثم اتى في النار ما احترق، يحتمل ان يراد بالاهاب قارنه الذي وعاه
ويحتمل الورق الذي يكتب فيه لو اتى في النار لا تنزع الله تعالى منه القرآن
تنزيها له حتى يحترق الاهاب خاليا من القرآن والله اعلم بمراد رسول الله صلى الله
عليه وسلم .

في الريح والرياح

عن القاسم بن سلام ما كانت فيها من الرحمة فانه جماع وما كان من

العذاب فانه على واحدته والاصل فيه قوله صلى الله عليه وسلم اذا هاجت الريح اللهم اجعلها رياحا ولا تجعلها ريحا ، حكاه ابو عبيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا اصل له وكان اللاتى بجلالة قدره ان لا يضيف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لا يعرفه اهل العلم بالحدیث عنه وقد ذكر الله تعالى (حتى اذا كنتم في الفلك وجرین بهم بريح طيبة وفرحوا بها جاءتها ريح عاصف) فكانت الريح الطيبة رحمة والعاصف عذابا . فدل على انتفاء ما رواه ابو عبيد والله يغفر له .
 ومن رواية ابی بن كعب مرفوعا لا تسبوا الريح اذا رأيتم منها ماتكروهاون وقولوا اللهم انا نسألك من خير هذه الريح وخير ما فيها وخير ما امرت به ونعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر ما امرت به .

١٠ وعن ابی هريرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يقول الريح من روح الله تأتي بالرحمة وتأتي بالعذاب فلا تسبوا وسلوا الله خيرها واستعيذوا به من شرها .

وعن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا عصفت الريح قال اللهم اني اسألك خيرها وخير ما فيها وخير ما ارسلت به واعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر ما ارسلت به واذا تجلت السماء تغير لونه وخرج ودخل واقبل واُدبر فاذا امطرت سرى عنه فسألته فقال لعله كما قال قوم عاد (فلما رأوه عارضا مستقبل اوديتهم) الآية وعن انس مرفوعا انه كان اذا هاجت ريح شديدة قال صلى الله عليه وسلم اللهم اني اسألك من خير ما امرت به واعوذ بك من شر ما امرت به .

٢٠ فدل جميع ما روينا ان الريح قد تأتي بالرحمة وقد تأتي بالعذاب وانه لا فرق بينهما الا في الرحمة والعذاب وانها ريح واحدة لا رياح - وعن ابن عباس مرفوعا نصرت بالصباوا هلكت عاد بالدبور ، والصبا ريح واحدة والدبور كذلك وروى ان رجلا قرأ (وارسلنا الريح لواقع) فقال عاصم (وارسلنا الرياح لواقع) لو كانت الريح لكانت ملقحة فذكر ذلك للأعمش فقال

فقال انه لا تلتج من الرياح الا الجنوب فاذا تفرقت صارت رياحا
وفيماروينادليل على ان المختار عند اختلاف القراء في الريح والرياح الريح
لا الرياح .

في الغرف والقباب

- روى ان العباس ابني غرقة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم القها ه
فقال انا انفق مثل ثمنها في سبيل الله فرد النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات
ورد العباس عليه ثلاث مرات، يحمل الكراهة اتخذ الغرقة التي يستعلي منها
على منازل الناس لقصر منازلهم ويحتمل ان يكون ذلك لكراهية البنيان
الذي لا يحتاج اليه علوا كان او سفلا .
- وعن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج فرأى قبة ١٠
مشرفة فقال ما هذه؟ فقال له اصحابه هذه لرجل من الانصار فسكت وحملها في
نفسه حتى اذا جاء صاحبها في الناس اعرض عنه صنع ذلك مرارا حتى عرف
الرجل الغضب والاعراض عنه شك ذلك الى اصحابه فقال والله اني لأنكر
رسول الله صلى الله عليه وسلم وما ادرى ما حدث بي وما صنعت قالوا خرج
رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى قبة فقال لمن هي فاخبرناه فرجع الرجل ١٥
الى قبة فهدمها حتى سواها بالارض فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم
ذات يوم فلم يرها فقال ما فعلت القبة التي كانت هنا؟ فقالوا اشكا اليها صاحبها
اعراضك عنه فاخبرناه فهدمها فقال اما ان كل بناء وبال على صاحبه يوم
القيامة إلا ما - إلا ما .

- ليس المذموم كل بناء وانما المراد منه ما بني في ظلم واعتداء يدل ٢٠
عليه قوله صلى الله عليه وسلم من بني بنايا في غير ظلم ولا اعتداء او غرس في
غير ظلم ولا اعتداء كان اجره جاريا ما انتفع به احد من خلق الرحمن، وهو
المستثنى وماروى في حديث اعتراله لنسائه صلى الله عليه وسلم ان عمر استأذن

عليه وهو في مشربة له وهي الغرفة الحديث بطوله الى قوله، ثم نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت انشبت في الجذع ونزل رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنما يمشي على الارض، ومن رواية ابى سريحة اشرف علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم من غرفة فقال ما تذكرون وما تقولون؟ قال قلنا يا رسول الله الساعة قال انها لن تقوم حتى تروا عشر آيات خسفًا بالشرق وخسفًا بالغرب وخسفًا بجزيرة العرب وبأجوج ومأجوج والدابة والدخان والدجال ونزول عيسى ابن مريم وطلوع الشمس من مغربها وتار التخرج من قعر عدن تقيلاً اذا قالوا تروح معهم اذراحوا - وخرجه من طرق لا يضاد ما روينا في ان اتخاذ الغرف والأسافل مباح في غير ظلم ولا اعتداء .

في الدخان

١٠

روى مرفوعاً في تفسير قوله تعالى (فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين) ذكر في ذلك ما روى ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم ان تريثاً استعصت وكفرت فدعا عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبل له «ارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين، فأخذتهم سنة حصت عليهم كل شيء حتى العظام والميتة وحتى كان الرجل يرى ما بينه وبين السماء كهيئة الدخان من الجهد فقالوا (ربنا اكشف عنا العذاب) الآية ثم قرأ (انا كشفوا العذاب قليلاً انكم عائدون) فكشف عنهم فعادوا في كفرهم ثم قرأ (يوم نبطش البطشة الكبرى) فعادوا في كفرهم فأخذهم الله عز وجل يوم بدر ولو كان يوم القيامة لم يكشف عنهم، فكان فيه ان الدخان من الآيات التي مضت في عهده صلى الله عليه وسلم، وروى عن ابن مسعود انه قال خمس قدمضين الدخان والقمر والروم والالزام والبطشة الكبرى .

وما روى عن ابى هريرة مرفوعاً بادر بالأعمال فتنا قبل طلوع الشمس من مغربها والدخان والدجال والدابة والقيامة، مع ما روينا عن ابى سريحة في

إباحة

اباحه المغرب ، تاويله على انه دخان آخر لان الله قال (بل هم في شك يلبون)
ثم اتبع ذلك بقوله (فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين) اي عقوبة لهم لانهم
عليه من الشك واللعب ومحال ان يكون هاتان العقوبتان لغيرهم او يؤتى بها
بعد خروجهم من الدنيا وسلامتهم من ذلك الدخان وانما سماه دخانا مبينا مجازا
وليس بدخان حقيقة وانما كان سمته قريش دخانا بالتوهم كما روى في قصة الدجال
انه يأمر السماء فتمطر ويأمر الارض فتنبث وليس ذلك بمطر ولا نبات على
الحقيقة وانما يتخيل للناس انه مطر ونبات ووجه قوله (يوم تأتي السماء) ان
الاشياء التي تحل بالناس من الله تعالى تضاف الى السماء من ذلك قوله تعالى
(يدبر الامر من السماء الى الارض) فاخبر ان الامور التي تكون في الارض
مدبرة من السماء اليها وما ذكر في حديث حذيفة وابي هريرة من الدخان فهو
دخان حقيقي مما يكون بقرب القيامة نسأل الله خير عواقبه في الدنيا والآخرة .

في الاقتداء بابي بكر وعمر

روى حذيفة بن اليمان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقتدوا
بالذين من بعدى ابى بكر وعمر واهتدوا بهدى عمار وتمسكوا بعهد ابن ام عبد ،
الاقتداء بهما هو امثال ما هما عليه وان يحذى حذوها في الدين ولا يخرجوا منه
الى غيره .

والاهتداء بهدى عمار يعنى في الاعمال التي يتقرب بها الى الله لان
الاهتداء هو التقرب الى الله بالاعمال الصالحة وعمار من اهلها وليس ذلك
بمخرج لغيره من الصحابة عن تلك المنزلة لان القصد بمثل هذا الى الواحد
من اهله لا ينفي بقية اهله ان يكونوا فيه مثله كما يقال موضع فلان من العبادة
الموضع الذي ينبغي ان يتمسك به وليس في ذلك ما ينفي ان يكون هناك آخرون
في العبادة مثله او فوته ممن يجب ان يكونوا في الاهتداء بهم كالاقتداء به فيه
وما يدل على ان الهدى العمل الصالح قوله صلى الله عليه وسلم اذا رأى رجلا

يصلى بكثر الركوع والسجود عليكم هدايا قاصدا قالها ثلاثا فانه لن يشاد هذا الدين احد الا غلبه . فكان الهدى القاصد في هذا ما يقدر على مداومته من الاعمال الصالحة المتقرب بها الى الله .

وقوله وتمسكوا بعهد ابن ام عبد ما خوذ من قوله تعالى (رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) وكان ابن ام عبد منهم روى انه كان يشبه بالنبي صلى الله عليه وسلم في هديه وسمته قال حذيفة المحفوظ من الصحابة (١) ان ابن ام عبد اقربهم الى الله وسيلة ، فلما كان بهذه المنزلة من الهدى والدل في الدنيا وقرب الوسيلة في الآخرة كان حريا ان يتمسك بعهد الذي عاهد الله عليه ودام الى ان توفي ولا يمنع ان يكون في الصحابة من هذه منزلته في الدنيا والآخرة غيره .

في شرة العابد و فترته

روى مرفوعا ان لكل عابد شرة ولكل شرة فترة فاما الى سنة واما الى بدعة فمن كانت فترته الى سنتي فقد اهتدى ومن كانت فترته الى غير ذلك فقد هلك ، شرة العابد حداثته فأحب رسول الله صلى الله عليه وسلم من العبادة ما دون الحدة التي لا بد لهم من التقصير عنها والخروج منها الى غيرها وامرهم بالتمسك من الاعمال الصالحة بما يدومون عليه الى ان يلقوا ربهم فقد كان احب الاعمال اليه صلى الله عليه وسلم ما يدوم عليه صاحبه . وذكر عند طاوس الاجتهاد فقال تلك حدة الاسلام وشرته ولكل شرة فترة .

في استحقاق المجلس

روى مرفوعا اذا قام احدكم من مجلسه ثم رجع اليه فهو احق به ، معناه اذا قام لأمر . عرض له على ان يعود اليه واما اذا قام من غير ضام بداله فرجع اليه فلا يكون احق به .

(١) كذا وفي إنشك (٢ / ٨٧) « لقد علم المحفوظون من اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم » وهو الصواب - ح .

المجازاة

روى مرفوعا ان الرجل ليكون من اهل الصلاة والزكاة والحج
والعمرة حتى ذكر سهام الخير وما يجزى يوم القيامة الا بقدر عقله . المصلي
اذا وفى بما يلزمه من الخشوع والاقبال التام فهو عاقل لصلاته غير غافل عنها
وكذلك المزمى اذا اجتهد فى السبحين والصائم اذا ترك الرفث والحناء والغيبة .
والحاج والمعتبر اذا اقتبلا على ما ينبغى وتركوا المحظورات فقد عقل ما اتى به
ووفى حقه من نفسه وكذلك سائر اعمال البر فكان جزاؤه على قدر تعقله
وتوجهه بخلاف من جهله حتى اغفله ولم يوفه ما امر به من حقه ، وقيل على قدر
عقله اى على قدر معرفته بالله عز وجل لان اهل الايمان يتفاضلون فى ذلك
على قدر عقولهم مع هداية الله تعالى لهم ؛ شرحه لصدورهم قال تعالى (وما يذكر
الا اولو الاباب) فعرفة الرجل بالله على قدر عقله الذى به يميز الأداة التى
نصبها لمعرفة ويفهم معانيها بتوفيق الله تعالى حتى ثبت الايمان فى قلبه ثبوت
الجلال الرواسى وكفى فى هذا قوله تعالى (انما يخشى الله من عباده العلماء)
(هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون) .

١٥ فى التغنى بالقرآن

روى مرفوعا ما ياذن الله لشيء ما ياذن الله لشيء يتغنى بالقرآن
الاذن هنا الاستماع منه (اذنت لربها وحقت) اى ما يستمع لشيء ما يستمع
لنبي يتغنى بالقرآن من تحسينه به صوتا طلبا لراحة قلبه لئلا يرد جوفه من ثواب
ربه اياه عليه ، وروى مرفوعا ليس منا من لم يتغن بالقرآن . قيل اريد به
الاستغناء عن الأشياء كلها - فكل الصيد فى جوف القرى . ولا يتوجه الى عاجل
خير . فى الدنيا وقيل اريد به تحسين الصوت ليرقى قلبه فليل لابن ابي مليكة
من لم يكن له حلق حسن قال يحسنه ما استطاع ، والحمل على الاستغناء اولى
لانه سبق لزم تاركه ومن قرأ القرآن بغير تحسين صوته مر يد ابقراءه ته

وجه الله متدبرا فيه فهو مثاب غير مذموم اتفاقا .

وما روى ان في زمان الطاعون قال عبس الغفاري يا طاعون خذني اليك ثلاثا فقبل له ألم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يتمنين احدكم الموت فانه عند انقطاع عمله لا يرد فيستعقب؟ قال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بادروا بالموت ستا مرة السفهاء وكثرة الشرط وبيع الحكم واستخفافا بالدماء وتطيعة الرحم ونشوا يتخذون القرآن مزامير يقدمون احدهم ليغنيهم وان كان اقلهم فقها - لا يضاد ما روينا لان النشوا المذكور اتخذوا ائمة في الصلوات لصوتهم فقط وليسوا اهلا لها اذ السنة تقديم الأ علم ثم الأقدم هجرة ثم الأسن وان لم يكن لهم حسن الصوت ورغبوا عن ذلك الى حسن الصوت راغبين عن السنة فذموا فلذا بادروا بالموت ، وليس من ذلك من يحسن صوته ليرق قلبه او ليلوب سامعيه في شيء حتى لو اجتمع مستحقان للإمامة وأحدهما حسن الصوت يقدم على الذي ليس معه حسن الصوت فلا تعارض كيف وقد وصفه الله تعالى بانه لا ينطق عن الهوى - وعن عمر بن الخطاب انه كان اذا رأى ابا موسى قال ذكرنا يا ابا موسى فيقرأ عنده وكان حسن الصوت .

في قمي له ليس منا من فعل كذا

روى مرفوعا من حمل السلاح فليس منا، ومن رانا بالليل فليس منا وليس منا من لم يحل كبيرنا ويرحم صغيرنا ويعرف لعنا حقه، وليس منا من غشنا، وليس منا من خلق وخلق؟ يعني تكلم بما لا يحل له من الكلام من، (سلقوكم بالسنة حداد)، وليس منا من ضرب الخلد ودوشق الجيوب وودعا بدعوى الجاهلية، وقال في الحيات ما سألنا من منذ حاربناهن فن تركن خيفتهن فليس منا، وقال من رغب عن سنتي فليس منا ومن حلف بالامانة فليس منا، ومن خيب امرأة امرئ مسلم فليس منا، والوترحق من لم يوتر فليس مني قالها ثلاثا، وقال سيكون امراء بعدى فن دخل عليهم وصندتهم على كذبهم واعانهم على ظلمهم فليس مني

ولست

ولست منه وإن يرد على الخوض ومن لم يصد قهم بكذبهم ولم يعنهم على ظلمهم فهو منى وأنا منه وهو وارد على الخوض، وقوله من وطىء حبل فليس منا. لما اختار الله تعالى لنبيه الأمر المحمود ونفى عنه المذموم كان من عمل الأمور المحمودة منه ومن عمل المذمومة ليس منه كما قال حكاية عن إبراهيم عليه السلام (فمن تبعني فإنه مني ومن عصاني فانك عفور رحيم) وقال (فمن شرب منه فليس مني ومن لم يطعمه فإنه مني) فدل ذلك على أن كل من يعمل على شريعة نبيه الذي عليه اتباعه فإنه منه ومن عمل عملاً تمنع منه شريعته فليس منه لخروجه عما دأه اليه وعما هو عليه إلى ضد ذلك .

عن ابن مسعود أنزل الله تعالى على رسوله المفضل بمكة فكننا حجباً نقرؤه لا ينزل غيره - فيه أن الحجرات ليست منه وأنها مدنية لأن فيها النبي ١٠ عن رفع الصوت عنده صلى الله عليه وسلم وإنما كان في الحين الذي ظن ثابت ابن قيس أنها نزلت فيه فأعلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم بما كان من سبب رجوعه إلى مجلسه، ولأن فيها (لا تقدوا) الآية وسبب نزوله اختلاف أبي بكر وعمر في إشارتهما بتولية الأقرع والقعقاع، ولأن فيها (يا أيها الذين آمنوا) ان جاءكم فاسق بنبأ) وسبب نزوله الذي بعثه مصداقاً على ما روى من شأنه ١٥ ولم يبعث مصداقاً بمكة ولأن فيها (وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا) وسبب نزولها ما وقع بين الأوس والخزرج وإذا انتهت أن تكون الحجرات من المفضل كان أوله « ق » ومما يدل عليه سؤال أوس بن حذيفة من الصحابة كيف كنتم تحزبون القرآن؟ قالوا نحز به ثلاث سور وخمس سور وسبع سور وتسع سور واحد عشر سورة وثلاث عشرة سورة وحزب المفضل فنظرنا فيه ٢٠ فإذا ثلاث سور من أول القرآن البقرة وآل عمران والنساء والخمس المائدة والآنعام والأعراف والأنفال وبراءة والسبع يونس وهود ويوسف والرعء وإبراهيم والحجر والنحل وانتسع بنو إسرائيل والكهف ومريم وطه

والانبياء والنجى والمؤمنون والنور والفرقان والاحدى عشرة البطواسين والعنكبوت والروم ولقمان والسجدة والاحزاب وسبا وفاطر ويس والثلاثة عشر الصفات وصاد والزمر وحم يعنى آل حم وسورة محمد صلى الله عليه وسلم وافتتح والحجرات وحزب المفصل فتحقق ان المفصل مابعد الحجرات الى آخر القرآن - وما روى عن زرارة انه قال كان اول المفصل عند ابن مسعود الرحمن وذلك لاختلاف تاليف السور من الصحابة الذين تولوا كتابتها القرآن في عهد عثمان وهو الحجة ويحتمل ان في تاليف ابن مسعود بعد سورة الرحمن ق والذاريات وما سواهما من السور التي بينهما وتكون الحجرات خارجة من ذلك راجعة الى مثل ما بقى عليه في تحزيب الصحابة (١) كما بينا في حديث اوس بن حذيفة .

في ترك بمسهلة براءة

عن ابن عباس قلت لعثمان ما حملكم على الاقران بين الانفال وهي من المثاني وبين براءة وهي من المثني ولم تكتبوا بينهما سطر بسم الله الرحمن الرحيم ووضعتموها في السبع الطول؟ فقال عثمان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي عليه الزمان وهو ينزل عليه من السور ذوات العدد فكان اذا نزل عليه الشيء ودخل عليه بعض من يكتب فيقول ضعوا هذا في السورة التي ذكر فيها كذا وكذا واذا انزلت عليه الآيات قال ضعوا هذه الآيات في سورة كذا وكذا وكانت الانفال من اوائل ما انزل بالمدينة وكانت براءة من آخر القرآن نزولا وكانت قصتها شبيهة بقصتها وظننت انها منها وتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبين لنا انها منها من اجل ذلك قرنت بينهما ولم اكتب بينهما سطر بسم الله الرحمن الرحيم ووضعتهما في السبع الطول .

(١) راجع ترتيب ابن مسعود وغيره النوع الثامن عشر من الاتقان - ح .

ففيه ظن عثمان انهما سورة واحدة وتحقيق ابن عباس انهما سورتان وأيده حديث اوس بن حذيفة فوجب ان تكونا سورتين وتباينهما في الورتين نزولا يدل ايضا على انهما سورتان لا سورة واحدة لان الانفال نزلت في بدر في سنة اربع وبراءة آخر سورة نزلت - روى عن البراء آخر آية نزلت (يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة) وآخر سورة نزلت براءة وفيه ان براءة سورة كاملة بائنة من الانفال لان مثل هذا لا يقوله البراء رأيا .

وعن ابن عباس كان جبريل اذا نزل بسم الله الرحمن الرحيم علم صلى الله عليه وسلم ان السورة قد انقضت .

- وعن واثلة بن الاسقع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اعطيت مكان التوراة السبع الطول واعطيت مكان الانجيل المثاني واعطيت ١٠ مكان الزبور المئين وفضلت بالمفصل ، ففيه ان كل واحدة منها غير صاحبها لان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطى مكان كل واحدة منها شيئا آخر غير الاول ، وقبل انما ترك البسملة بين الانفال وبراءة لانها رحمة وسورة براءة نقض عهود وبراءات ووعيد وابانة نفاق فاستحق بذلك ما استحق من العذاب وهو مردود لثبوت البسملة في اول ويل لسكل همزة وتبت فعلم ١٥ انها تكتب قبل سورة العذاب وسورة الرحمة ، وقيل نزلت لانها من خطاب المشركين ورد بقصة سليمان في كتابه الى المشركين وانه بسم الله الرحمن الرحيم وكتاب النبي صلى الله عليه وسلم الى هرقل فكان فيه بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى هرقل عظيم الروم السلام على من اتبع الهدى .

٢٠

في بر الوالدین

عن ابي عبد الرحمن السلمي قال ان رجلا من امرته امه ان يتزوج فلما تزوج امرأته ان يفارقها فارتحل الى ابي الدرداء فسأله عن ذلك فقال

ما انا آمرك ان تطلق وما انا بالذى آمرك ان تمسك سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الوالدة اوسط باب الجنة فاحفظ ذلك الباب اوضيحه او كما قال صلى الله عليه وسلم - لم يقطع بالجواب والحق ان يطيعها .

عن ابن عمر كانت عندى امرأة احبها وكان ابى يكرها فأمرنى ان اطلقها فأبيت فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال يا عبد الله طلق امرأتك فطلقها ، فاذا كان بر الوالد ذلك ففي الوالدة وحقها اكثر واوجب .

وعن ابى هريرة جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال من اولى الناس بحسن الصحبة منى ؟ قال امك قال ثم من ؟ قال امك قال ثم من ؟ قال ابوك ، قيل للأُم ثلثا البر وروى مرفوعا فى جواب ، اى الناس احق منى بحسن الصحبة ، قال امك قال ثم من ؟ قال امك قال ثم من ؟ قال امك ثلاث مرات قال ثم من ؟ قال ثم ابوك ، فعلى هذا اللام ثلاثة امثال ما للأب وهو اصح من الاول لان راويه شجاع وهو احفظ من سفيان بن عيينة (١) .

فى استعمال الفضة والذهب

عن انس كان نصل سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم وتبيعته فضة وما بين ذلك حلق فضة - فيه جواز استعمالها كما فى الخاتم وانما يكره فيما يستعملها العجم من الأكل والشرب فيها واتخاذها آنية كما تتخذ من الصفر والحديد لا غير .

عن عمر وابى بكر والزبير أن سيوفهم كانت محلاة بالفضة ويؤيده

(١) شجاع هو ابن الوليد كما فى المشكل وقد تكلموا فيه حتى قال له ابن معين مرة يا كذاب راجع ترجمته فى التهذيب (٤ / ٣١٣) وابن عيينة احفظ من مائة مثل شجاع وعبارة الطحاوى « قد يحتمل ان يكون ابن عيينة ذهب عنه فى ذلك ما جفظه شجاع لان ابن عيينة انما كان يحدث من حفظه وشجاع كان يحدث من كتابه » وهذه عبارة لا بأس بها - ح .

اهداه رسول الله صلى الله عليه وسلم جمل ابي جهل وهو بمكة عام الحديبية وكان في رأسه برة من فضة جمل بها وان عمر فجة اصيب انفه يوم الكلاب في الجاهلية فاتخذ انفا من ورق فأتى عليه فأمره النبي صلى الله عليه وسلم ان يتخذ انفا من ذهب ففعل وكان بعد تحريم الذهب على الذكر ان لانه ما شكا النتن الى النبي صلى الله عليه وسلم الا يبسح له ما اباح اذ لو كان حلالا لما احتاج الى التشكي .

واختلف في شد الا سنان بالذهب اذا تحركت فعن ابي حنيفة قولان الكراهة والاباحة وفي اباحته بالفضة قول واحد وعن جماعة من السلف انهم ضببوا اسنانهم بالذهب منهم المغيرة امير الكوفة والحسن وموسى بن طلحة وعبيد الله بن الحسن قاضي البصرة وابو حمزة وابو نوفل ويزيد الرشك وغيرهم . ولا نعلم فيه خلافا الا ما ذكرناه عن ابي حنيفة وتوله في الاباحة اولى لما روينا في قصة عمر فجة .

وروى شريك عن حميد قال رأيت عند انس قدح النبي صلى الله عليه وسلم فيه فضة او قد شد بفضة - يحتمل انه كان فعله صلى الله عليه وسلم فكان من اعظم الحاجة على اباحته وان كان من انس فقد دل على اباحة الشرب في مثله كما هو مذهب ابي حنيفة واصحابه لانه صار اليه رجل حليل فقيه من الصحابة وهو انس بن مالك خلافا للشافعي في كراهته وخلاف ما روى عن ابن عمر وابنه سالم والأولى قول انس لاحتمال ما كان في القدح فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقياسا على اباحة علم الحرير في ثوب الكتان والقطن وانما نهى صلى الله عليه وسلم عن الشرب في آنية الذهب والفضة ولم ينه عن الآنية المفضضة كما نهى عن لباس الحرير ولم ينه عما كان فيه شيء من الحرير .

وعن ابن عمر انه اشترى جبة فيها خيط احمر فردها فسمعت ذلك اسماء فقات بؤس لابن عمر يا جارية تاوليني جبة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هي جبة مكفوفة الحبيب والكين والفرج بالدياج فكفره ابن عمر الجبة

لما كان خيط الحرير كما كره الآنية وخالفته أسماء واحتجبت عليه بحجته صلى الله عليه وسلم ولم تكن تحاجه الا وقد وقفت على استعمال رسول الله صلى الله عليه وسلم اياها بعد نهيه عن لباس الحرير .

وعن ابن عباس انما نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الثوب المصمت يعنى من الحرير فاما السدى او المعلم فلا وقد اباح الشرب من الآنية المففضة جماعة من التابعين الا انهم قالوا لا يضع فاه على الفضة .

فى النصيحة

روى مرفوعا الدين النصيحة ثلاثا قيل لمن يا رسول الله ؟ قال لله عز وجل ولكتابه ورسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم، لا يخالف هذا قوله تعالى (ان الدين عند الله الاسلام) لان النصيحة من الاسلام ويجوز اطلاق الاسلام عليه لما كان منها كما يقال الناس العرب وفيهم غير العرب بحلالة العرب وامتيازهم عن سائر الناس بالخواص التى فيهم فجاز أن يقال هم الناس ومن ذلك المال النخل بلحالة النخل فى الأموال فثله الدين النصيحة وان كان فى الدين سواها ومعنى النصيح لكتابه أى لمن تعلمونه إياه فى تعليمهم ما يحتاجون الى علمه من محكمه ومتشابهه وحلاله وحرامه وفى التعليم على هذا الوجه من المشقة ما فيه فأمره وا بذلك قال ابن عمر لقد عشنا برهة من دهر واحدنا يؤتى الايمان قبل القرآن وتنزل السورة على محمد صلى الله عليه وسلم فننزلها وحرامها وأمرها وزاجرها وما ينبنى ان يوقف عنده منها كما تتعلمون اتم اليوم القرآن ثم لقد رأيت اليوم رجلا لا يؤتى احدهم القرآن قبل الايمان فيقرأ ما بين فاتحته الى خاتمته ولا يدرى ما أمره ولا زاجره ولا ما ينبنى ان يوقف عنده منه وينثره نثر الدقل .

فى المؤمن لا يلدغ مرتين

روى مرفوعا لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين ، ولا يلدغ بالجزم فـ

أكثر

(٣٦)

أكثر الروايات معناه لا تنفى على مؤمن عقوبة في ذنب أتاها وقيل لا يلدغ بالرفع لأن تخصيص المؤمن يبطل تأويل الجزم لأن الكافر لا تنفى عليه عقوبة ذنبه وكذلك المناق أيضاً وإنما المقصود أن المؤمن إذا كان منه ذنب أحزنه ذلك وخاف منه فكان سبباً لترك عوده فيه أبداً بمعنى الحديث لا يذنب ذنباً يخاف عقوبته ثم يعود فيه بعد ذلك أبداً ومعنى لا يلدغ أى لن يلدغ وكذلك في قوله تعالى (ولا تزر وازرة وزر أخرى) وقوله تعالى (ولا يخاف عقباها) . وهذا أشبه الوجهين .

وسئل ابن وهب عن تفسيره فقال الرجل يقع في الشيء يكرهه فلا يعود فيه فهذا يتمشى على الرفع دون الجزم ويدل عليه قوله تعالى (توبوا إلى الله توبة نصوحاً) والتوبة النصوح أن يحتسب الرجل العمل السوء ١٠ يتوب إلى الله منه ثم لا يعود فيه أبداً ، ومن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم الندم توبة ، لأن الندم مما يمنع العود إلى مثله .

في مائة أبل لا تجدد فيها راحلة

روى نرفوعا الناس كأبل مائة لا تجدد فيها راحلة ، هذا عام أريد به الخصوص كقوله تعالى (الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم) لأن ١٠ في الناس من يحمل الكل عن غيره كمثل الراحلة التي تبين بما تحمل عن سواها من الأبل التي ليست بمن الرواحل فهي كالذين لا غناء معهم ولا منفعة عندهم لمن سواهم من الناس والحمد لله في الناس من هو في هداية الناس وإرشادهم وتعليمهم إياهم أمر دينهم وفي تسديدهم ونفعهم والقيام لقضاء حوائجهم وحمل أثقالهم كثير ، وروى الناس كالأبل المائة هل ترى فيهم راحلة ومتى ترى فيها ٢٠ راحلة ، فيحتمل أن يكون استفهام نفى كعنى الأول ويحتمل أن يكون على وجود ذلك في الوقت البعيد والله أعلم بمراد رسوله من ذلك وقال صلى الله عليه وسلم لا نعلم شيئاً خيراً من مائة من مثله إلا المؤمن ومعناه كعنى الأول

في النهي عن تسمية العنب بالكرم

روى مرفوعا لا تفواوا للعنب الكرم فانما الكرم الرجل المسلم ولكن قولوا حداثق الاعاب - مع تسمية العنب كرم ما في قوله لأصدقة في شيء من الزرع او النخل او الكرم حتى يكون خمسة اوسق فيحتمل ان يكون هذا قبل النهي والاشياء قبل ورود النهي على الاباحة قولا كان او فعلا فاذا نهى عنها حظر من فعلها وقولها .

في اللعب في العيد

عن عامر بن قيس ما كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم شيء الا وقد رأيته يعمل بعده الاشياء واحدا فانه كان يقلس (له) يوم الفطر يعني يلعب لا خلاف بين اهل اللغة انه اللعب واللهو اللذان ليسا بمكر وهين كمثل ما اطلق في الاعراس منها وذلك ليعلم اهل الكتابين ان في دين الاسلام سماحة - وما روى عن انس انه قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وهم يومان يلعبون فيها في الجاهلية فقال ان الله تعالى قد ابدلكم بها خيرا منها يوم الفطر ويوم الأضحي لا يخالف ما روينا لانه يحتمل ان يكون اراد بذلك منهم ان يجعلوا فيها من اللعب مما كانوا يفعلونه في ذينك اليومين في الجاهلية وذلك عندنا والله اعلم على اللعب المباح مثله كما ابيح في اعراسهم اللعب المباح فقط .

روى جابر كانت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب قائما ثم يجلس ثم يقوم فيخطب قائما خطبتين فكان الجوارى اذا انسكحوا يمررون يضربون بالكبر والمزامير فيبثوا (١) الناس ويدعون رسول الله صلى الله عليه وسلم قائما فعاتبهم الله تعالى (واذا رأو اتجارة اولهوا انفضوا اليها وتركوك قائما) فانها هم عن اللهو المباح فيما كان ذلك منهم فيه فكذلك اللعب الذي اباح في الأعياد غير داخل في اللهو المنهى في غير الأعياد فلا تضاد فيما روينا .

(١) كذا اوله فيثور - ح .

في شيء مباح حرم بمسئلته

- عن سعد بن أبي وقاص مرفوعاً أن أعظم المسلمين جرماً من سأل عن شيء لم يكن حراماً فحرم من أجل مسئلته، وذلك لأن الله تعالى قال (ما فرطنا في الكتاب من شيء) أي ما نقرط لأن القرآن كان ينزل بعد ذلك كما كان ينزل قبله فكانوا ممنوعين عن الاستعجال بالسؤال عما أخبر الله تعالى أنه لا يفرط فيه كما نهى صلى الله عليه وسلم عن استعجال الوحي بقوله تعالى (ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى إليك وحيه) وأمر بالانتظار فيه وما يدل على ذلك أن عمر بن الخطاب لما أنزل الله تحريم الخمر قال اللهم بين لنا في الخمر بيان شفاء فنزلت (يسئلونك عن الخمر والميسر) الآية فقال عمر اللهم بين لنا في الخمر بيان شفاء فنزلت (يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر) إلى قوله (فهل أتم منتهون). ١٠
- أي عن السؤال عن مثل هذا حتى يكون الله نزل على ربه وإن ابتداء لأن الكتاب لا يفرط فيه فلما كان السؤال ممنوعاً عنه كان السائل ظالماً لنفسه لأنه تقدم بسؤاله أمر الله الذي لا ينبغي له أن يتقدمه وكان فيما عاقب به اليهود بظلمهم قوله (فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم) فكان السائل غير مأوون أن يحرم عليه بظلمه ذلك ما قد كان حلالاً له لأن الأشياء كلها على طيبها وعلى ١٥ حلها حتى يحدث الله فيها التحريم وإذا عاد السائل حراماً بمسئلته عليه عاذراً ما على جميع الناس فكان أعظم الجرم فيهم .

- وليس سؤال عمر أن يبين لهم في الخمر من هذا المعنى المذكور في حديث سعد لأنه كان فيمن سأل عما كان حلالاً فحرم من أجل مسئلته وعمر إنما سأل عن شيء تقدم تحريمه ألا ترى يقول لما نزل تحريم الخمر قال عمر اللهم ٢٠ بين فسؤاله إنما كان لأن يبين الله في الخمر ما تسكن إليه نفوس القوم الذين عظم في قلوبهم تحريمها فبين الله تعالى أنه إنما حرمها لمصلحتهم لأنها رجس وفيها الأثم الكبير وتمنع من الصلاة وتوقع العداوة بينهم إذ كانت سبباً لما نزل بسعد عند

شربه هو ونفر من الانصار اياها وتفانحهم عند ذلك حتى قال بعضهم المهاجرون افضل وقال بعضهم الانصار افضل فأخذ رجل لحي جمل ففزر به انف سعد فكان الله مفزورا، ففى سؤال عمر اعلام الله ان فى تحريم النمر خيرا لهم لا عقوبة وذلك نعمة من الله عليهم سبها سؤال عمر فانفرد المعنيان .

فى النهى عن قول عبدى وامتى

روى مرفوعا لا يقل احدكم عبدى ولا امتى فكلكم عبيد الله وكلكم اماء الله ولكن ليقل غلامى وجارىتى وفتاى وفتاتى، لا يقال تد قال تعالى (وأنكحوا الأباى منكم والصالحين من عبادكم وامائكم) وقال (ضرب الله مثلا عبدا مملوكا) لان النهى انما هو اضافة ملاكهم الى انفسهم بأنهم عبيدهم لان فيه استكبارهم عليهم وما فى القرآن فانما هو باضافة غيرهم اليهم .

وروى ابو هريرة اراه مرفوعا لا يقولن احدكم ربى لالكه وليقل سيدى، لا يخالف هذا قوله تعالى (اما احدا كما فيسقى ربه نحرأ) يعنى مليكه الذى هو رئيس عليه لان يوسف عليه السلام انما خاطبه على ما عند الخاطب لانه كان يسميه ربا لانه عند يوسف كذلك مثل قول موسى عليه السلام للسامرى (وانظر الى الهك) فحاطبه على ما كان عنده لاعلى ما هو عند موسى وليس للملوك ان يجعل مالكة ربا وراز ذلك فى البهائم والامتنعة كما ورد فى حديث ضالة الابل دعها حتى يلقاها ربا وقيل انما نهى المملوك من بنى آدم عن هذا القول لانهم دخلوا فى عموم (واذا خذ ربك من بنى آدم) الى قواه (ألسنت بر بكم قلوا ايلي) فكان المملوك ممن اخذ عليه الميثاق فى ذلك بخلاف البهائم .

فى حملة الفقه

روى مرفوعا رب حامل فقه الى من هو افقه منه ورب حامل فقه ليس بفقيه ، الفقه هو الفهم ومنه قوله تعالى (يفقهوا قولى) يؤيده قوله عليه

الصلاة

الصلاة والسلام « من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين » ولا يقال لكل فهم فقيه لان الفقه لما جل مقداره وتجاوزه عن مقادير الاشياء من العلوص اهله بأن قيل لهم فقهاء رفعا لهم عن سواهم فلا يطلق لغيرهم يدل على ذلك قوله صلى الله عليه وسلم الفقه يمان فسمى ذلك فقها وابانه عن سائر الاشياء المفهومة سواه فثبت ان كل فقيه فهم وليس كل فهم فقيها

في رحي الاسلام

- روى مرفوعا تدورا وتزولا رحي الاسلام خمس وثلاثين اولست
 وثلاثين اولسبع وثلاثين فان يهلكوا فسبيل من هلك وان بقوا يبقى لهم دينهم
 سبعين سنة، روى ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم البراء بن ناجية وعبد الرحمن
 ابن القاسم عن ابيه عن عبد الله بن مسعود وروى مسروق عنه انه قال قال
 ١٠ رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رحي الاسلام ستزول بعد خمس وثلاثين
 سنة فان اصطلحوا بينهم على غير قتال يا كلوا الدنيا سبعين عاماً رعدا وان
 يقتتلوا يركبوا سنن من قبلهم قوله تدورا وتزولا يريد به الامور التي عليها
 يدور الاسلام وشبه ذلك بالرحى فسماه باسمها وكان قوله صلى الله عليه وسلم
 بعد خمس اوست اوسبع ليس على الشك ولكن على ان يكون ذلك فيما يشاء الله
 عز وجل من تلك السنين فشاء عز وجل ان كان ذلك في سنة خمس وثلاثين
 فتهيا فيها على المسلمين حصرا ما مهم وقبض يده عما يتولاه عليهم مع جلالة
 مقداره لانه من الخلفاء الراشدين المهديين حتى كان ذلك سببا لسفك دمه
 وحتى كان ذلك سببا لوقوع الاختلاف وتفرق الكلمة واختلاف الآراء
 فكان ذلك ما لو هلكوا عليه لكان سبيل من هلك لعظمه ولما حل بالاسلام منه
 ٢٠ ولكن ستر الله وتلافى وخلف نبيه في امته من يحفظ دينهم عليهم .

ثم تأمل ما بقى من هذه الآثار فوجد في حديث مسروق فان

يصلحوا فيما بينهم على غير قتال يا كلوا الدنيا سبعين عاما رعدا ، ووجدنا مكان

ذلك في حديثي عبد الرحمن والبراء بن ناجية عن ابن مسعود فان بقوا يبقئ لهم
 دينهم سبعين عاماً فكان ذلك قد جاء مختلفاً وكان ما في حديث مسروق
 أشبههما بما حدث عليه أمور الناس مما في حديثي الآخرين لأن في حديث
 مسروق فان يصطلحوا على غير قتال فتكون المدة التي يأكلون الدنيا فيها
 سبعين عاماً ثم ينقطع ولكن لم ينقطع مع القتال فكان رحمة من الله لهم وسترا
 منه عليهم فحري على ذلك ان يأكلوا الدنيا بلا توقيت عليهم فيه وكان ما في
 حديثي عبد الرحمن والبراء يوجب خلاف ذلك ويوجب انقطاع أكلهم
 الدنيا بعد سبعين عاماً وقد وجدناهم يحمدا الله أكلوها بعد ذلك سبعين عاماً
 وزيادة كما رواه مسروق فيه لا كما رواه أصحابه لأنه لا خلف لما يقوله رسول الله
 ﷺ .

في الحلف في الجاهلية

روى مرفوعاً لا حلف في الإسلام وإيما حلف كان في الجاهلية
 فلم يزد الإسلام الا قوة لا يعارض هذا ما روى عن انس بن مالك قال حلف
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين والانصار في دارنا فليل له أليس
 قد قال صلى الله عليه وسلم لا حلف في الإسلام؟ قال فقد حالف رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين والانصار في دارنا لان سفيان بن عيينة فسر
 ذلك بالموأخاة بينهم فلم يجعل ذلك حلفاً وايضاً فان مؤاخاة رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بين المهاجرين والانصار انما كان حين قدومه المدينة وقوله لا حلف
 في الإسلام انما قال ذلك يوم الفتح على ما روى عمرو بن العاص فكان ذلك
 ناسخاً لفعاله فلم يكن منه بعد قوله لا حلف في الإسلام حلف الى ان قبضه
 الله عز وجل .

وعن ابن عباس في قوله (والذين عاهدت ايمانكم) الآية قال كان
 المهاجرون حين قدموا المدينة يوارثون الانصار دون ذوى الارحام
 للاخوة

للأحوية التي أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم إلى أن نسخها غير ها يعني قوله تعالى (واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض) قال (والذين عاقدت ايمانكم فأتوهم نصيبهم) أي من النصر والنصيحة والرفادة فآخبر ابن عباس أن الذي بقي للاخلاف هو النصر والنصيحة والوصية وأن الميراث قد ذهب - وعن ابن المسيب خلافه قال إنما نزلت هذه الآية في الذين يتبنون رجالا غير ابنائهم يرثونهم فأنزل الله عز وجل أن لهم نصيبا في الوصية وجعل الميراث للرجم والعصبة وأبى أن يجعل لهم ميراثا وأن تعاقدا عليه وما روى عن ابن عباس اولى لأن فيها (والذين عاقدت ايمانكم) وكان في التحالف ايمان ولم يكن في التبنى والتدعى ايمان .

١٠ في الدعابة

روى أن ابابكر الصديق نخرج تابرا إلى بصرى ومعه نعيان (١) رجلا مضجعا كما من أحاقال لأغيظنك فذهب إلى ناس جلبوا ظهر أقبال ابتاعوا مني غلاما عربيا فارها هو ذولسان ولعله يقول أنا حرفان كنتم تاركيه لذلك فدعوني لا تقسدا وعلى غلامي فقالوا بل نبتا عه منك بعشر قلائص فأقبل بها يسوقها وأقبل بالقوم حتى عقلا ثم قال لهم دونكم هذا فجاء القوم فقالوا قد اشتريناك قال سويبط هو كاذب أنا رجل حر قالوا قد أخبرنا خبرك فطر حوا الحبل في عنقه فذهبوا به فجاءه ابوبكر فذهب هو وصحاب له فردوا القلائص وأخذوه فضحك النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه حولا .

وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم استعمل علقمة بن مجزز المدبلى على جيش فبعث سرية واستعمل عليها عبد الله بن حذافة السهمي وكان ٢٠

(١) هنا حذف في القصة لا يتم فهمها إلا به ونلفظه كما في رواية لأحمد وسويبط ابن حرملة وكلاهما بدري وكان سويبط على الزاد فقال له نعيان أطعمني قال حتى يجيء ابوبكر وكان نعيان «ح» .

رجلا فيه دعا به وبين ايديهم نار قد اججت فقال لا صحابه اليس طاعتى عليكم واجبة؟ قالوا بلى قال فقوموا واقتمموا هذه النار فقام رجل حتى يدخلها فضحك وقال انما كنت ألعب فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فضحك وقال اما اذ قد فعلوا هذا فلا تطيعوهم في معصية الله :

ليس في شيء من الخديثين دليل على اباحة المذکور فيها وضحك النبي صلى الله عليه وسلم حولاً هو و صحابه كمثل ما كانت الصحابة يتحدثون بأمر الجاهلية ويضحكون بمحضره صلى الله عليه وسلم من غير نهى منه اياهم عن ذلك مع ان تلك الافعال ما كانت مباحا لهم فعلها في الاسلام؛ عن جابر جالست النبي صلى الله عليه وسلم اكثر من مائة مرة فكان صحابه يتناشدون الشعر ويذكرون اشياء من امور الجاهلية فربما يتبسم معهم - ثم قد روى مرفوعاً لا يأخذ احدكم متاع صاحبه لاعبا فاذا اخذ احدكم عصا صاحبه فليردها اليه، قال اطعواي واوصار مباحا لنسخه ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج غازيا فاخذ بعض صحابه كنانة آخر فغيبوها ليمزحوا معه فطلبها الرجل فغيبوها فراعاه ذلك بفعلوا يضحكون منه فخرج صلى الله عليه وسلم فقال ما اضحككم؟ فقالوا والله انا اخذنا كنانة فلان لمزح معه فراعاه ذلك فذلك الذي اضحكنا فقال صلى الله عليه وسلم لا يحل لمسلم ان يروع مسلماً .

في حديث النفس

روى مرفوعاً تجاوز الله لأمتي عما حدثت به نفسها ما لم ينطق به لسان او ان تعمل به يد، وذكر من طرق وانفسها بالنصب على معنى حدثتها به من غير اختيارها اياه ولا اجتلابها له منها - قالوا وما يدل عليه ايضا ما روى ان الصحابة قالوا يا رسول الله ان احداً يتحدث نفسه بالشيء لأن يكون حممة احب اليه من ان يتكلم به فقال الحمد لله الذي لم يقدره منكم الاعلى الوسوسة او الحمد لله الذي رد امره الى الوسوسة، قالوا وان كان قد قيل فيه ان احداً يتحدث نفسه او ان يتحدث انفسنا فان جواب رسول الله صلى الله عليه وسلم اياهم هو المعتمد عليه

واليه قصدنا وهو ما ذكره عنه ابن مسعود ذلك صريح الايمان ومحض الايمان
يعنى التوقى من ان يقول ذلك باللسان ومنع نفسه منه ايمان وما ذكره ابن عباس
الحمد لله الذى لم يقدره منكم الاعلى الوسوسة يعنى التى لا تؤخذون بها وتثابون
على توبيخكم من النطق بها - وفى الحديث دليل على صحة النصب وهو قوله تجاوز الله
وانتجاوز لا يكون الا عما لولم يتجاوز عنه لعوقبوا عليه وذلك مما يعقل انه
لا يكون من الخواطر المغفوع عنها بل انه من الاشياء المجتلبة بالهم بها - فالوجه انه
على ما هم به العبد من المعاصى ليعملها فتجاوز الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم
ذلك فلم يؤخذهم به ولم يعاقبهم عليه ، ومن ذلك ما روى مرفوعا قال الله
عز وجل اذا هم عبدي بحسنة فلم يعملها فاكتبوها حسنة فان عملها فاكتبوها عشرا
واذا هم عبدي بسيئة فلم يعملها فلا تكتبوها فان عملها فاكتبوها بمثلها وان
هو تركها فاكتبوها حسنة . وزاد بعض الرواة فى الحسنة فاكتبوها الى
سبع مائة ضعف وزاد فى السيئة فان تركها من خشيتي ، فانتفى ما قال اهل
اللغة انفسها بالرفع .

فى صدقة الله وعتقه

عن ابى وائل انه كره للرجل ان يدعو فيقول اللهم تصدق على بالجنة ١٥
وقال انما يتصدق من يريد الثواب ، ومن اباح ذلك فهو محتج بقوله تعالى
(هبلى من لدنك ذرية طيبة) وتوله (ووهبنا له اهله ومثلهم معهم) واذا
جازت الهبة من الله جاز دعاؤه بها والهبة من الآدميين قد يطلب فيها اثواب
عليها فكانت الصدقة اتى لا يصلح الآدميين الثواب عليها منه اجوز وكذا
قوله صلى الله عليه وسلم لعمره قصر الصلاة هذه صدقة تصدق الله بها عليكم ٢٠
فاقبلوا صدقته سمي التخفيف صدقة وفيه دليل على الاباحة ، وروى عن ابى
وائل انه كان يكره ان يقال اللهم اعتقني من النار قال انما يعتق من يرجو
الاثواب ، ويرده قوله صلى الله عليه وسلم من اعتق رقبة اعتق الله بكل عضو
منها عضوا منه من النار ، ففيه اضافة العتاق الى الله فيجوز الدعاء للمسلمين بذلك .

في المحدثين من الاولياء

روى مرفوعاً أنه كان في الامم قبلكم قوم محدثون فان يكن في امتي
أحد فهو عمر بن الخطاب ، المحدث الملهم بالهكمة كما كانت لسان عمر
ينطق بما كان ينطق به منها وقد قال عمر وافقت ربي في ثلاث او وافقتي ربي
في ثلاث قلت يا رسول الله لو اتخذت من مقام ابراهيم مصلى فنزل (واتخذوا
من مقام ابراهيم مصلى) وقلت يدخل عليك البر والفاجر فلو حجت امهات
المؤمنين فنزلت آية الحجاب وبلغني شيء من المعاتبه من امهات المؤمنين
فاستقرتني اقول لتكف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اوليئدنه الله
ازواجاً خيراً ممنكن فنزلت (عسى ربه ان يطلقكن) الآية .

وعن ابن عباس انه كان يقرأ وما ارسلنا من رسول ولا نبى ولا يحدث
ولا يقال على هذا فاحديث مرسل ، لان المعنى وما ارسلنا من رسول ولا نبى
ولا اهلنا من محدث الا اذا تمى وهو من باب

يا ليت زوجك قد غدا متقلداً سيفاً ورماحاً

والرمح لا يتقلد بل يحمل فكأنه قال متقلداً سيفاً وحاملاً رماحاً

١٥ والله اعلم .

في مال الوارث احب اليه من ماله

عن ابن مسعود يرفعه أيكم مال وارثه احب اليه من ماله؟ قالوا
يا رسول الله ما منا احد الا ماله احب اليه من مال وارثه قال فان ماله ما قدم
ومال وارثه ما اخر ، وفي رواية قال اعلّموا ما تقولون قالوا وما نعلم الا ذلك
يا رسول الله قال ما منكم من رجل الا مال وارثه احب اليه من ماله قالوا كيف
يا رسول الله؟ قال انما مال احدكم ما قدم ومال وارثه ما اخر ، فيه ان ما ترك
الرجل فلم يقدمه فيما يكون ثواباً له عند ربه وزاناً لديه ليس من ماله اى ليس
من ماله الذي هو اعلى امواله في نفعها له اذ منفعته فيما قدمه لا آخرته لا فيما اخره

فكأنه

فكأنه ليس من ماله وجاز أن يضاف الى وادئته الذي عسى يقدمه لآخرته
 فينتفع به الوارث في معاده ، وفي هذا المعنى ما روى مطرف بن عبدالله عن ابيه
 انه انتهى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ (الهاكم التكاثر) فقال
 يقول ابن آدم مالى مالى ومالك من مالى الا ما تصدقت فامضيت أو أكلت
 فانيت أوليست فأبليت . فاعلم ان ماله اذا لم ينتفع به صار كمال غيره اذ لا منفعة
 له فيه حينئذ كمالا لمنفعة له في مال غيره .

في حفظ أبي هريرة

عن أبي هريرة انه قال يقولون ان ابا هريرة قد اكثروا والله الموعود
 ويقولون ما بال المهاجرين والانصار لا يتحدثون بمثل احاديثه وسأخبركم عن
 ذلك ان اخواني من الانصار كان يشغلهم عمل ارضهم واما اخواني من
 المهاجرين فكان يشغلهم صفتهم بالاسواق وكنت ازم رسول الله صلى الله عليه
 وسلم على ملء بطني فأشهد اذا غابوا وأحفظ اذا نسوا ولقد قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يوما ايكم بسط ثوبه فأخذ من حديثي هذا ثم جمعه الى صدره
 فانه لا ينسى شيئا سمعه فبسطت بردة على حتى فرغ من حديثه ثم جمعتها الى صدرى
 فما نسيت بعد ذلك اليوم شيئا حدثني به واولا آيتان انزلها الله تعالى في كتابه
 ما حدثت بشيء ابدا (ان الذين يكتُمون ما انزلنا من البينات والهدى) الى
 آخر الآيتين ، فيه انه لم ينس شيئا سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم فيحتمل
 ما روى انه حدث بقوله صلى الله عليه وسلم لا عدوى ثم سكث عنه فلما وقف
 عليه انكره وما روى انه حدث بالخمسة التي اعطياها دون سائر الأنبياء ودهنها
 انه اعطى دعوة فدخرها شفاعا لأُمَّته فقال له صاحبه قد نسيت افضلها أو خيرها
 قول رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا ارجو أن تنال من امتي من لا يشرك
 بالله شيئا ، الدالان على نسيانه كان ذلك مما سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم قبل
 ان يكون منه في امره ما ذكره آنفا .

وفي رواية قال النبي صلى الله عليه وسلم يوما ان بسط احدكم ثوبه

حتى أتتني مقاتي هذه ثم يجمع ثوبه الى صدره فما ينسى من مقاتي شيئا ابدا
قال ابو هريرة فبسطت نمرة ليس على ثوب غيرها حتى قضى النبي صلى الله عليه
وسلم مقاتله ثم جمعته الى صدرى فوالذي بعث محمد بالحق ما نسيت من مقاتله
تلك كلمة الى يومى هذا ، وعن ابى هريرة قال ما كان احدا يحفظ الحديث
• رسول الله صلى الله عليه وسلم منى او ما كان احدا اكثر حديثا منى الا ما كان من
عبد الله بن عمر و فاني كنت اعى بقبلى وكان يعيه بقلبه ويكتب بيده استأذن
النبي صلى الله عليه وسلم فى ذلك فأذن له فيه ، فدل هذا على انه لو كان لا ينسى
شيئا مما يعيه بقلبه لما فضله عبد الله بن عمر وبكثرة الحديث من اجل كتابته بل
كان هو القاضل لاستغنائه عن الاشتغال بالكتاب ، فكان الذى مع ابى هريرة
• مما انتفى عنه النسيان فيه هو ما كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ذلك
الوطن الواحد لا فيما كان منه قبله ولا فيما كان منه بعده .

فى الابار

روى ان النبي صلى الله عليه وسلم مر بقوم فى رؤس النخل فقال
ما يصنع هؤلاء ؟ ف قيل له يلحقونه يجعلون الذكر فى الاتى فقال ما اظن هذا يغنى
١٥ شيئا ، او لو تركوه لصلح ، او ما ارى اللقاح شيئا - على ما روى عنه من
ذلك كله فتركوه فشيص فآخبر به صلى الله عليه وسلم فقال ما انا بزارع ولا صاحب
نخل لحقوا ، او قال ان كان ينفعهم فليفعلوه فانى انما ظننت ظنا والظن يخطئ
ويصيب ، او لا تأخذونى بالظن ولكن اذا حدثتكم عن الله شيئا فخذوه فانى لن
اكذب على الله ، لا اختلاف بين الروايات ولا تعارض فانه قال من ذلك لقوم
٢٠ بعد قوم يحكى كل واحد منهم ماسمعا وما كان صلى الله عليه وسلم من بلد فيه نخل
ولا كان يعانى ذلك فاتسع له ان ينهى بالظن ما توهم استحالاته من ان
الأنات من غير الحيوان تفعل من الذكر ان شيئا ولم يكن ذلك اخبارا منه
عن وحى .

في مناقب علي رضي الله عنه

روى ابو الطفيل واثلة بن الاسقع قال جمع الناس على بن ابي طالب في الرحبة فقال أنشد بالله عز وجل كل امرئ سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم غدیر خم يقول ما سمع فقام اناس من الناس فشهدوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم غدیر خم أستم تعلمون اني اولى بالمؤمنين من انفسهم . وهو قائم؟ ثم اخذ بيد علي فقال من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه قال ابو الطفيل فخرجت وفي نفسي منه شيء فلقيت زيد بن ارقم فاخبرته فقال وما اتهم انا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم . لا يلتفت الى من انكر خروج علي الى الحج مع النبي صلى الله عليه وسلم ومروره في طريقه بغدير خم وقال قدم علي من اليمن بالبدن لانه وان لم يكن معه في خروجه . الى الحج فكان معه في رجوعه على طريقه الذي كان مروره به بغدير خم . فيحتمل انه كان هذا الكلام في الرجعة يؤيده الحديث الصحيح انه كان هذا القول من رسول الله صلى الله عليه وسلم بغدير خم في رجوعه الى المدينة من حجة .

عن زيد بن ارقم قال لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من حجة الوداع ونزل بغدير خم امر بدوحاته فقممن وذكر الحديث بطوله ثم اخذ بيد علي فقال من كنت واه فهذا واه الله وال من والاه وعاد من عاداه نقلت ازيد سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما كان في الدوحات احد الا رآه بعينيه وسمعه باذنيه والمولى بمعنى الولي وقد فسر الحديث الآخر من كنت واه والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض .

٢٠

وعن علي قال له النبي صلى الله عليه وسلم يا علي ان لك كنزا في الجنة وانك ذو قرنيها فلا تتبع النظرة النظرة فانما لك الاولى وليست لك الثانية ، قيل اراد قرني الجنة يعني طرفيها وقيل اراد قرني الامة فاضمرها وان لم

يتقدم لها ذكر كقوله تعالى (ما ترك على ظهرها من دابة) يريد الارض
(وحى توارت بالحجاب) يريد الشمس فنعناه ان عليا في هذه الامة كذى
القرنين في أمته في دعائه اياها الى الله عز وجل .

يؤيده ما روى عن علي انه قال سلوني قبل ان لا تسئلوني ولن
تسئلوا بعدى مثل مقام اليه ابن الكواء فقال ما كان ذا والقرنين املك كان
ام نبي؟ فقال لم يكن ملكا ولا نبيا ولكنه كان عبدا صالحا احب الله واحبه الله
وناصح فنصحه ضرب على قرنه الايمن فمات ثم بعثه الله عز وجل وضرب على
قرنه الايسر فمات وفيكم مثله ، واية ذهب ابو عبيد القاسم بن سلام وقوله
فيكم مثله يعنى في دعائه الى الله عز وجل وقيامه بالحق الى يوم اقامة كما كان
ذا والقرنين والاشياء يشبه بالشيء في معنى وان كان لا يشبهه في غيره منه قوله
تعالى (سبع سموات ومن الارض مثلهن) يعنى في العدد واما قوله فلا تتبع
الانظرة بالانظرة يريد ان الاولى تفجأه فلا اختيار له فيها فهي له والآخرة
باختياره فهو ما خوذ بها مكتوبة عليه فليست له .

فى الاستعاذة من القمر

عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا القمر
يا عائشة استعذى بالله من شر هذا هل تدرين ما هذا هذا الغاسق اذا وقب ،
استعظمه بعض فقال اى شر للقمر وهو خلق مطيع لله تعالى حتى يستعاذ منه
والجواب انه مطيع لشره ولكن الله تعالى جعل الليل والنهار آيتين فحج
آية الليل وجعل آية النهار مبصرة وكانت آية الليل هي القمر وآية النهار
هي الشمس ويكون القمر للحجوالذى محاه الله فيه سببا للظلمة واهل المعاصي
ينبتون بالليل لا يخافون من اظهار المعاصي بالنهار فيظهرون المعاصي من انفسهم
بالليل لأنهم عليها فيه والله تعالى خلق وهم الشياطين ينبتون في الليل دون
النهار كما روى في الآثار المسندة بطرقها فامر النبي صلى الله عليه وسلم عائشة

بالاستعاذة

بالاستعاذة من شر القمر مریدا استعاذتها من شر الاشياء التي تحدث في الليل من شياطين الانس والجن بما القمر سبب لها مثل قوله تعالى (واسئـلـ الـقـريـة) اي اهلها (والغير التي اقبلنا فيها) اي اهل الغير و مثله قوله صلى الله عليه وسلم عند نزول قرية اللهم اني اسئلك من خير هذه القرية ومن خير اهلها واعوذ بك من شرها وشر اهلها، والقرية نفسها لاخير لها ولاشر لها فاضافهما اليها لكونهما فيها فكذلك الاضافة الى القمر هنا .

في الشباب

روى انس مرفوعا قال صلى الله عليه وسلم دخلت الجنة فاذا بقصر من ذهب فقلت لمن هذا القصر ؟ فقالوا لشاب من قریش فظننت اني هو فقلت من هو ؟ فقالوا عمر بن الخطاب فبا ابا حفص لولا ما علم من غيرك لدخلته فقال ١٠ عمر من كنت اغار عليه يا رسول الله لم اكن اغار عليك ، فيه ما يدل على فساد قول من ذهب الى ان الشاب من كانت منه اربعين سنة فما دونها بعد بلوغه والنظر الصحيح في قوله تعالى (ثم يخرجكم طفلا) يفيد ان نهاية الطفولية مبينة في قوله تعالى (واذا بلغ الاطفال منكم الحلم) فما بعد الحلم ضد لما قبله وهو مبدأ الشباب ادلائى للطفولية غيره فعلم ان من احتلم شاب ثم ينتهى الشباب ١٥ بقوله (ثم لتبلغوا اشدكم) وبين بلوغ الاشد في آية اخرى بقوله (حتى اذا بلغ اشدّه وبلغ اربعين سنة) فهذه نهاية الشباب بدليل قوله تعالى بعده (ثم لتكونوا شيوخا) ولكن يحتمل ان تكون بين بلوغهم الاشد وبين ان يكونوا شيوخا مدة والله اعلم بمقدارها كما في قوله تعالى (خففكم من تراب) يعنى آدم (ثم من نطفة) يعنى اولاده وبين الخلقين زمان ما شاء الله فتكون السن التي كان رسول الله ٢٠ صلى الله عليه وسلم فيها يوم رأى الرؤيا فوق الاربعين ودون الحال التي يكونون فيها شيوخا والله اعلم واسنان الكهولة داخلة في سن الشباب لانه يقال شاب كهل فيجعل كهلا وهو شاب ولا يقال شيخ كهل انما يكون شيخا بعد الخروج

من التكهل وهو آخر مدة الشباب ومنه قولهم اكتهل انزع اذا بلغ الحال التي يحصد مثله عايبا ويدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم لا بى بكر وعمر هذا ان سيدا كهول اهل الجنة من الاولين والآخرين الا النبيين والمرسلين ، رواه انس وعلى بن ابي طالب والنبي صلى الله عليه وسلم قال لا تخبرها بذلك يا على قال فما حدث بها حتى ما تا .

في من له الاجر مرتين

روى مرفوعا ثلاثة يؤتون أجورهم مرتين رجل آمن بنبيه ثم ادرك النبي صلى الله عليه وسلم فأمن به وعبد أذى حق الله عز وجل وحق مولاه ورجل ادب جارية فأحسن تأديبها ثم اعتقها وتزوجها ، المراد بالنبي الذي كان نبينا صلى الله عليه وسلم يعقبه هو عيسى فمن كان آمناً به ثم آمن بالنبي استحق الاجر ١٠ مرتين والا فيستحق اجرا واحدا بدخوله في الاسلام وما كان قبل عيسى من دين موسى وغيره فلا يستحق ذلك لان عيسى قد كان طرأ على موسى فاذا لم يكن اتبعه نرج بذلك من دين موسى ونرج من طاعة الله تعالى فانه كان متعبدا بدين عيسى وعصى ذلك فعلم انه انما يستحق الأجر مرتين اذا كان متعبدا على الدين الذي كان تعبد الله من دين النبي الذي كان قبله وهو عيسى حتى دخل منه في دين النبي صلى الله عليه وسلم يؤكده قوله صلى الله عليه وسلم في خطبته ان الله تبارك وتعالى اطلع على عباده ففقتهم بمحهم وعربهم الا بقايا اهل الكتاب ، وهم عندنا والله اعلم الذين بقوا على ما بعث به عيسى ممن لم يبدله ولم يدخل فيه ما ليس منه وبقي على ما تعبدوا الله عليه حتى قال النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ هذا القول . ٢٠

في تعلم كتاب السريانية

روى عن زيد بن ثابت انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتحسن السريانية انه يا بني كتب قال قلت لا قال فتعلمها قال فتعلمتها في جميع

عشر يوم ما وفي رواية أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أعلم كتاب
يهود فامرني نصف شهر حتى تعلمت وقال صلى الله عليه وسلم والله اني ما آمن
يهود على كتابة فلما تعلمت كنت اكتب الى يهود اذا كتب اليهم واذا كتبوا
اليه قرأت له كتابهم ، انما امره بتعلم السريانية لعدم أمنه صلى الله عليه وسلم
من تحريفهم وخيانتهم وليكون كتابه اذا ورد على اليهود بقراءة عامتهم فيأمن
من كتمان مانيه وتحريفه لاسيما ان كان الذي يقرأه لهم من عبدة الاوثان الذين
في قلوبهم للنبي صلى الله عليه وسلم مالاخفاء به ولاهل الكتاب في قلوبهم ما فيها .

في لولا الهجرة لكنت امرءا من الانصار

روى مرفوعا لولا الهجرة لكنت امرءا من الانصار، ومما انصارا
من النصره لاستحقاقهم اياها بنصرهم الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم
وكانت الهجرة قبل ذلك استحقاقها اهلهما بذلك وبهجرهم دارهم التي كانوا
من اهلهما لله عز وجل وارسله الى الدار التي اختارها الله لرسوله ولهم نجعلها
لهم موطنًا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اولى الفريقين بأشيئهم جميعا
واعلاهم فيها منزلة ، وعن حذيفة بن اليمان خيرني رسول الله صلى الله عليه وسلم
بين الهجرة والنصرة فاخترت النصره ، وكان صلى الله عليه وسلم لو اختار
النصرة لنفسه وترك الهجرة صار الناس جميعا انصارا ولم يبق احد منهم مهاجرا
فلم يجعل نفسه من الانصار لتبني الهجرة والنصرة جميعا

في كراهية طلب العقوبة في الدنيا

روى انس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه رأى رجلا قد صار مثل
الفرخ فقال هل كنت تدعو الله بشيء او قال تسأله اياه قال يا رسول الله
كنت اقول اللهم ما كنت معاقبي به في الآخرة فعجله لي في الدنيا فقال
سبحان الله لا تستطيعه ولا تطيقه فهلا قلت ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي
الآخرة حسنة وقنا عذاب النار . لا يعارض هذا ما روى مرفوعا اذا اراد الله

بعبد خيرا يجعل الله له العقوبة في الدنيا واذا اراد الله به بد شرا امسك عنه .
ذنبه حتى يوفيه يوم القيامة لان رسول الله صلى الله عليه وسلم اختار لآلئته
اشفاقا عليهم ورأفة بهم ان يدعوا الله بالمعافاة في الدنيا وان يؤت بهم في الآخرة
ما يؤمنهم من العذاب وهذا اعلى الاحوال كلها فلا تضاد بين الحديثين .

في لكع ابن لكع والكريم ابن الكريم

روى مرفوعا يوشك ان يغلب على الدنيا لكع ابن لكع ابن لكع
وافضل الناس مؤمن بين كريمين ، اللكع العبد واللكم التقوى وروى
مرفوعا ان الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق صلى الله عليه وسلم
قال تعالى (ان اكرمكم عند الله اتقاكم) رد الكرم الى التقوى والى المنازل
الرفيعة من الله لا الى ما سوى ذلك ومعنى قوله بين كريمين مؤمن بين اب
مؤمن من تقى هو اصابه وابن مؤمن تقى هو فرعه فيكون له من الايمان موضعه
ايمان نفسه وموضعه بايمان ابيه وان كان دونه يرفعه الله الى منزلته لتقر به عينه
على ما روى ان الله عز وجل ليرفع ذرية المؤمن الى منزلته وان كانوا دونه
في العمل وقرأ (والذين آمنوا واتبعهم ذريتهم بايمان الحقنا بهم ذريتهم)
ويكون له موضعه ايضا بايمان ابنه على ما روى ان الرجل اذا مات انقطع
عمله الا من ثلاثة ، ولد صالح يدعوه ، او علم منه او صدقة جارية ، ومن جمع هذه
الثلاثة فقد جمع خير الدنيا والآخرة .

في الأكل متكئا

روى انه ما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل متكئا قط
ولا يطاء عقبه رجلان ، وقال صلى الله عليه وسلم اما انا فلا آكل متكئا وسبب منع
ايطاء عقبه هو ما روى جابر في حديثه الطويل الذي ذكر فيه دخول رسول الله
صلى الله عليه وسلم بيته قال فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وقام اصحابه
نفر جوا بين يديه وكان يقول خلوا اظهري للملائكة ، وفي هذا ما قد دل على

- ان غير ه في ذلك بخلافه وانه لا بأس به ، وعن خالد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشي واناس يتبعونه فاتبعته معهم فاتقى القوم بي فاتى على رسول الله صلى الله عليه وسلم فضر بني اما قال بعسيب او قضيبي او سواك او شئ كان معه فوالله ما اوجعني وبت بليلة وقلت والله ما ضر بني رسول الله الا شئ علمه الله في ، فحدثني نفسي ان آتى رسول الله اذا اصبحت فنزل • جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال انك راع فلا تكسر قرون رعيتك فلما صلى الغداة او قال اصبحتنا قال صلى الله عليه وسلم ان ناسا يتبعوني وانه لا يعجبني ان يتبعوني اللهم فن ضربت اوسبيت فاجعله له كفارة واجرا او قال مغفرة . وسبب ترك الأكل متكئا هو ما روى ان الله تعالى ارسل اليه ملكا ومعه جبريل فقال الملك ان الله يخبرك بين ان تكون عبدا نبيا وبين ان تكون ملكا فالتفت رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جبريل كالستشير فاشار جبريل بيده ان تواضع فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بل اكون عبدا نبيا فما أكل بعد ذلك طعاما متكئا ، ويحتمل ان يكون تركه الاكل متكئا لانه لم تجر به عادة العرب وانما هو من زى العجم ، وعن عمر رضى الله عنه اخشوشنو واخلاقوا وتمعدوا فانكم معدوا ياكم والتنعم وزى العجم . اما اذا كان في حال اعياء وتعيب ١٥ بدن او علة تدعوه الى الانكاه فلا بأس به ، التمتع هو العيش الخشن وكان عادة الانبياء قبله صلى الله عليه وسلم بخلاف ما كان العجم عليه .

في البطانة

- روى مرفوعا ما بعث الله عز وجل من نبي ولا استخلف من خليفة الاوله بطانان بطانة تأمره بالخير وتحضه عليه وبطانة لا تألوه خبلا فمن وقى ٢٠ شر بطانة السوء فقد وقى وهو من اتى تغلب عليه منها ، وفي بعض الآثار بطانة تأمره بالمعروف وتنهه عن المنكر وبطانة لا تألوه خبلا والمعصوم من عصمه الله . الانبياء صلوات الله عليهم لما ازهمهم تبليغ الشرائع افتقروا الى مخالطة الناس

فمن اظهر اليهم منهم خيرا استبطنوه ووالوه فمن كان باطنه منهم كظاهره فهى البطانة المحموده التى تأمره بالخير كما وصف الله تعالى فى كتابه (اشداء على الكفار رحاء بينهم) ومن لم يكن باطنه كظاهره فهى البطانة المذمومة التى لا تألوه خبالا الى ان يطلعهم الله تعالى من امرهم ما يوجب مباعدتهم كما فى قوله تعالى (ومن اهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم) وقوله وهو من التى تغلب عليه منها المراد به غير الانبياء من الخلفاء لان الانبياء معصومون لا يكونون الا مع من تحمد خلايقه وهذا شائع فى اللغة ان يخاطب الجماعة والمراد به بعضهم نحو قوله تعالى (يا معشر الجن والانس الم يأتكم رسل منكم) وقوله عليه السلام بايعونى على ان لا تشركوا بالله شيئا وقرأ آية المحنة ثم قال فمن اصاب من ذلك شيئا فعوقب به فهو كفارة له . ونحن نعلم ان من عوقب بالشرك فليس ذلك كفارة له وانما المراد ببعض الاشياء التى فى الآية لا كلها فكذا قوله وهو من التى تغلب عليه منها .

فى واعظ الله

روى مرفوعا ضرب الله مثلا صراطا مستقيما وعلى جنبى الصراط سور فيه ابواب مفتحة وعلى الابواب ستور مرخاة وعلى باب الصراط داع يقول يا ايها الناس ادخلوا الصراط جميعا ولا تفرقوا واداع يدعو من فوق الصراط فاذا اراد - كأنهم يعنون (١) رجلا - فتبع شىء من تلك الابواب قال ويحك لا تفتحه فانك ان فتحتة تلجه فالصراط الاسلام والاستور حدود الله والابواب المفتحة محارم الله وذلك الداعى على رأس الصراط كتاب الله والداعى من فوق - كأنه يعنى الصراط - واعظ الله فى قلب كل مسلم ، المراد بالواعظ حجج الله التى تنهاه عن الدخول فى المحرمات باستقرارها فى نفسه وبصائرہ التى جعلها فى قلبه وعلومه التى اودعها اياه لان

(١) هكذا فى الاصل والظاهر كأنه يعنى .

ذلك كله ينهاه عما لا يسوغ له ولأن الواعظ من الناس هو الناهي عن المنكرات فكذا هذا .

في ابتلاء الانبياء والاولياء

- روى عن سعد قال قلت يا رسول الله اى الناس اشد بلاء قال
الانبياء ثم الصالحون ثم الامثل فالامثل بيتلى الرجل على قدر دينه او على حسب
دينه فان كان صلب الدين اشتد بلاؤه وان كان في دينه رقة ابتلى على قدر ذلك
فما يبرح البلاء بالعبد حتى يمسى وليست عليه خطيئة ، وصف النبي صلى الله
عليه وسلم الدين بالصلاة والرقعة راجع الى غير الانبياء وفيه ان من سواهم
يخط عنهم بيلا ثم خطاياهم اذا صبروا واحتسبوا والانبياء لا خطايا لهم في
الصحيح من الاقوال ، وعن عبد الله قال اتيت رسول الله صلى الله عليه
وسلم في مرضه وهو يوعك وعكاشد يدا فقلت يا رسول الله انك توعك وعكاشد
يد اأنت لك اجرين ؟ قال اجل ما من مسلم يصيبه اذى لالتحانت عنه
خطايا كما يتحانت ورق الشجر ، لما ينكر صلى الله عليه وسلم على عبد الله
وقال اجل دل على ان ذلك الاجر يكتب له لما لم تكن له خطايا تحط عنه بما كان
يصيبه من الوعك في بدنه .

١٥

- وعن ابي سعيد الخدري انه دخل على النبي صلى الله عليه وسلم وهو
موعوك عليه قطيفة فوضع يده عليها فوجد حرارتها فوق القطيفة فقال ابو سعيد
ما اشد حرارتك يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم انا كذلك يشدد علينا
البلاء ويضاعف لنا الاجر فدل على انه وسائر الانبياء يضاعف لهم الاجر
اذ لا ذنوب لهم ولا خطايا فتحط عنهم ، وروى مرفوعا لا تصيب المؤمن نكبة
ولا وجم الارفع الله له بها درجة وحط عنه بها سيئة ، فيه اثبات الأجر لمن
اصابه نكبة او وجم مع حط الخطايا عنه .

٢٠

لامعنى لمن انكر هذا بان لا فعل له ولا نية فكيف يؤجر فان المسلمين

لم يزلوا يعزون بعضهم بعضا على مصائبهم باوليائهم بان يعظم الله اجورهم وليس لهم فيها فعل سوى الصبر والاحتساب فكذلك الامراض والالوجاع وكذلك انكروا ما روي من فوجا ما من مسلم يبتلى في جسده الا كتب له في مرضه كل عمل صالح كان يعمل في صحته ، وقالوا كيف يكتب الاجر لرجل من غير عمل يستحق به ؟ قلنا الاجر انما يكتب له بحسن النية مع الصبر والرضا بالقضاء .

ولا يعارض ما ذكرنا قول ابن مسعود ان الوجل لا يكتب به اجر ولكن الله يكفر به الخطايا ، لانه يحتمل انه اراد اختلاف احكام الناس فيه ففهم من له خطايا تستغرق اجره عليها فيكون ثوابه حط خطايا لا غير ومن لا خطايا له كالانبياء او كمن سواهم من يتجاوز اجره على مرضه حطية خطايا فيكتب له من الاجر ما يتجاوز قدر خطايا التي حطت عنه وزاد بعض الرواة على نص ابن مسعود من قوله الاجر بالعمل ، يعني العمل لا يحط الخطايا ولكن يكتب به الاجر كان لعامله خطايا ولم تكن بخلاف الامراض والالوجاع فانها تحط بها الخطايا ان كانت ويكتب بها الاجر ان لم تكن هناك خطايا ولكن الآثار متظاهرة بخلاف ذلك منها قوله صلى الله عليه وسلم من قام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه ، وقوله من قال لا اله الا الله وحده لاشريك له في اليوم مائة مرة غفرت ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر ، وقوله من خرج الى الصلاة فانه في صلاة ما كان يعتمد الى الصلاة وانه يكتب له باحدى خطوتي حسنة وتمحى عنه بالآخرى سيئة ، ودل عليه قوله تعالى (ان الحسنات يذهبن السيئات) وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم من تكفير الخطايا بما يصيب الانسان قوله لا يصيب المؤمن وصب ولا هم ولا حزن ولا اذى الا كفر عنه به ، وقوله ما من مسلم يشاك بشوكة فافوتها الا كانت له كفارة ، وعن ابي سعيد الخدري ان رجلا قال يا رسول الله ارايت هذه الامراض التي تصيب ابدانا واجسامنا ما لنا بها قال الكفارات قال ابي بن كعب وان قل

ذلك

ذلك يا رسول الله قال وان شوكة فما وراه ما فدعا ابي بن كعب على جسده ان
صلا تزال حمى مصارعة بجسده ما ابقى في الدنيا لا تحول بينه وبين حج ولا عمرة
ولاجهاد ولا شهود صلاة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان كذلك
الى ان مات ، وما روى مرفوعا ما يصيب المؤمن من شوكة فما فوقها الا رجع الله
له بها درجة وحط عنه بها سيئة ، فلا يخالف ما رويناه بل يؤكد انه يحط الخطايا .
ان كانت او يرفع بها في الدرجات ويكتب الاجر لمن لا خطايا له ولا ذنوب عليه
فلا منافاة .

في التفريق بين الامت

روى عن علاقة بن عرفة انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول تكون
هنات وهنات فمن اراد أن يفرق بين امة محمد وهي جميع فاضربوه بالسيف كأننا
من كان ، الهنة كناية عن شيء مكروه وجمعها هنات فأخبر أنه سيكون بعده
امور مكروهة وبين بعضها بقوله فمن فرق بين امة محمد - الحديث ، فكشف لهم
بذلك هنة منها وامرهم بما يفعلونه عند ذلك وسكت عن الباقيات لبرجعوا فيها
الى ما قد شرعه في التفريق او يشرع له في المستقبل .

في اعجب الناس ايمانا

١٥

عن ابن عباس اصبح النبي صلى الله عليه وسلم فقال هل من ماء هل
من ماء هل من شن فأتى بالشن فوضع بين يديه صلى الله عليه وسلم ففرق اصابعه
فنبع الماء من بين اصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل عصا موسى فأمر بلال ان يهتف
بالناس الوضوء فلما فرغ وصلى بهم الصبح ثم قعد قال يا ايها الناس من اعجب
الخلق ايمانا قالوا الملائكة قال وكيف لا يؤمن الملائكة وهم يعاونون الامر قالوا
النبيون يا رسول الله قال وكيف لا يؤمن النبيون والوحى ينزل عليهم من السماء
قالوا فاصحابك قال وكيف لا يؤمن اصحابي وهم يرون ما يرون ولكن اعجب
الناس ايمانا قوم يخرجون من بعدى يؤمنون بي ولم يروني يصدقوني ولم يروني

٢٠

اولائك اخواني وروى عنه انه قال ان خيار امتي اولها وآخرها وبين ذلك
تبيح اعوج ليسوامني ولست منهم ، فيه انه سيأتي بعد المذمومين قوم مدوحون
اذبني من امته المهدي والعصابة التي تقاتل الدجال وقد شهد لهم النبي صلى الله
عليه وسلم بالايان ومنهم من يقتله الدجال على ذلك لتكذيبه به وثباته على الحق .

في اسلام حصين

روى ان حصينا الخزاعي اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد كان
عبد المطلب خير القوم منكم كان يطعمهم الكبد والسنام وانت تنحرهم فقال
له رسول الله صلى الله عليه وسلم ماشاء الله ان يقول ثم ان حصينا قال يا محمد ماذا
تأمرني ان اقول قال تقول اللهم اني اعوذ بك من شر نفسي وأسألك ان تعزم
لي على رشد امرى قال ثم ان حصينا اسلم ثم اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال
اني سألتك المرة الاولى واني الآن اقول ما تأمرني ان اقول قال قل اللهم
اغفر لي ما اسررت وما اعلنت وما اخطأت وما عمدت وما جهلت وما علمت
المراد بالخطأ هو الذي يخطئ به المرء جهة الصواب من قوله تعالى (ماخطاياهم
اغفرقوا) ليس المراد ضد العمدة فانه لا يؤخذ به قال تعالى (ليس عليكم جناح
فيما اخطأتم به) وكذا المراد بقوله تعالى (او اخطأنا) فانه المكسوب بقصد هم
اليها وتعمدهم اياها وقوله وما جهلت اي ما عملته جاهلا بقصدي اليه مع معرفتي
به وجناتي على نفسي بدخولي فيه وعملتي اياه .

في استعجال ما فيمن يعقل

روى مرفوعا انه صلى الله عليه وسلم كان اذا رأى قرية يريد نزولها قال
اللهم رب السموات السبع وما اظللن ورب الرياح وما ذرين ورب الارضين
وما اقلن ورب الشياطين وما اضللن أسألك من خير هذه القرية ومن خير
اهلها واعوذ بك من شرها ومن شر اهلها وشر ما فيها ، انما قال رب الشياطين
وما اضللن لان ما قد تستعمل في بني آدم نحو قوله تعالى (ووالد وما ولد)

يريد آدم ومن ولد وقواه (الاما ملكت ايمانكم) (فانكحوا ما طاب لكم) .

في ثلاثة لا يستجاب لهم

عن ابي موسى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة يدعون الله فلا يستجاب لهم رجل اعطى ماله سفها وقد قال تعالى (ولا تؤتوا السفهاء اموالكم) ورجل دأب بدين ولم يشهد ورجل له امرأة سيئة الخلق فلا يطلقها . لما امرنا بالاشهاد عند التباعد ونهينا عن ايتاء السفهاء اموالنا حفظا عليها وعلينا الطلاق عند الحاجة . كان من ترك ما ارشده الله اليه هو المفرط المقصر فلا يلو من الا نفسه وكان من سواهم ممن ليس يعارض الارشاد مرجو له الاجابة فيما يدعونه فيه . وداخلا تحت قوله عز وجل (ادعوني استجب لكم) ما لم يستعجل الاجابة .

١٠

في فعل الله بمن اراد له خيرا

روى مرفوعا ان الله عز وجل اذا اراد بمبد خيرا عسله قالوا وكيف يعسله ؟ قال يهديه الى عمل صالح حتى يقبضه عليه، عسله اى اماله الى ما يحب من الاعمال الصالحة حتى يكون ذلك سبب لادخاله الجنة من قول العرب رمح فيه عسل اى اضطراب وميل .

١٥

في التحذير من السر

عن ابن عمر جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اوصني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تشرك بالله شيئا وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتحج وتعتقر وتسمع وتطيع وعليك بالملائية واياك والسر ان تحكم بين الناس بما ظهر منهم من الخير ولا تطلب سرائرهم لان الله قد نهاه عن ذلك (ولا تقف ما ليس لك به علم) .

٢٠

وروى ان عمر بن الخطاب خطب فحمد الله واثنى عليه ثم قال ايها الناس انا كنا نعرفكم اذ ينزل الوحي واذا انبى صلى الله عليه وسلم بين

أظهرنا واذ ينبتنا الله من أخباركم فقد انقطع الوحي وذهب النبي صلى الله عليه وسلم فانا أعرنكم بما أقول من رأينا منه خير اظننا به خير أو أحبناؤه عليه ومن رأينا منه شر اظننا به شرا وابغضناؤه عليه سرائركم بينكم وبين ربكم، ومنه قوله صلى الله عليه وسلم لقاتل قاتل لاله الا الله بعد اعتذاره اليه انه انما قالها تعوذاً: **الاشقت عن قلبي، اى انك غير واصل منه الى غير ما نطق به لسانه وسمعته منه .**

في النجباء في الوزراء والرفقاء من الصحابة

روى عن علي بن ابي طالب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لم يكن نبي الا اعطى سبعة نجباء ووزراء ورفقاء واني اعطيت اربعة عشر، حمزة وجعفر وابابكر وعمر وعلي والحسن والحسين وعبد الله بن مسعود وسلمان وعمار وحذيفة واباذر والمقداد وبلا لا .

وعن عمر أنه كتب الى اهل التوبة أما بعد فاني بعثت اليكم عمارا اميرا وعبد الله بن مسعود وزير اوها من النجباء من الصحابة فاسمعوا لها واتقوا بها واني قد أثرتكم بعبد الله بن مسعود على نفسي اثره، النجباء هم الرفقاء بما رفعهم الله به من الاعمال الصالحة وذكرهم في الحديث بالنجابة لا يتاني كون غيرهم كذلك كقول الرجل لي من المال الف دينار والف درهم لا ينفي ان يكون له من المال آلاف دينار ودرهم .

في ما يسعد به المرء

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من سعادة المرء المسكن الواسع والجار الصالح والركب الهنيء لما كان الجار مأمورا باكرام جاره محرم ما اذاؤه عليه بالنصوص القاطعة فاذا وجد جار صالح يحسن اليه ويكف عنه اذاه فهو نعمة عظيمة يجب عليه شكر الله على ذلك واما سعة المنزل بعد الجار الصالح بحيث لا يضيق عما يحتاج اليه نعمة واسعة لا يخفى واما المركب الهنيء اذا لم يشغل قلب راكبه بما يتأذى منه في حركاته ومشيه عن ذكر الله عز وجل فكذلك .

في الصبر على سوء جارة

روى ابو ذر مرفوعا ثلاثة يحبهم الله عز وجل وثلاثة يشنأهم فما
الذين يحبهم فرجل اتى فئة او سرية فأنكشف اصحابه فلقبهم بنفسه ونحره حتى
قتل او فتح الله عليه ورجل كان مع قوم فاطاوا السرى حتى اعجبهم ان يمسا
الارض فنزلوها فتتحي فصلى حتى ايقظ اصحابه للرحيل ورجل كان له جارة
سوء فصبر على اذاه حتى يفرق بينهما موت او ظعن قال قلت هؤلاء الذين
يحبهم الله فمن الذين يشنأهم الله؟ قال صلى الله عليه وسلم التاجر الخلاف او البائع
الخلاف . شك الجري . والبخيل المنان والفقر المحتال ، لما كان حق الجارة على
جاره اكرامه فاذا منعه وخلطه باذاه وصبر على ذلك واحتسبه كان من اهل
طاعة الله المتمسك بقوله تعالى (الذين اذا اصابهم مصيبة قالوا انا لله وانا اليه
راجعون) فلذلك احبه الله تعالى .

التوصية بالجارة

روى مرفوعا ما زال جبريل يوصيني بالجارة حتى ظننت انه سيورثه
كان ذلك والله اعلم في اول الاسلام حين كانت الميراث بالتبني وبالخلف
فلما وصاه جبريل بالجارة وأكد حقه لم يأمن ان يورثه ثم لما نسخ ذلك بقوله (ما كان
عهد ابا احد من رجالكم) و(ادعوهم لآبائهم) نسخ هذا الظن ايضا .

في خير الجيران والاصحاب

روى مرفوعا خير الاصحاب عند الله خيرهم لصاحبه وخير الجيران
عند الله خيرهم لجاره ، لأن الجارة لما كان دأمرها بالاحسان الى جارة كان المتمسك
به مستوجبا للثواب فن كان اكثرهم حظا من ذلك كان اعظمهم ثوابا عليه .
فكان عند الله خيرهم .

في الضيافة

عن المقداد بن الاسود قال جئت انا وصاحب لي قد كادت تذهب

اسماعنا وابصارنا من الجوع فجعلنا نتعرض فلم يصفنا احد فأتينا النبي صلى الله عليه وسلم فقلنا يا رسول الله اصابنا جوع شديد فتعرضنا للناس فلم يصفنا احد فأتيناك فذهب بنا الى منزله وعنده اربعة اعتر فقال يا مقداد احلبين وجزئ اللبن لكل اثنين جزءا .

• وعن المقدم ابي كريمة انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الضيف حق واجب على كل مسلم فان اصبغ بفائه فانه دين ان شاء اقتضاه وان شاء تركه .

• وعن عقبة قلنا يا رسول الله انك تبعنا فنمر بقوم فلا يأمرون لنا بحق الضيف قال ان زلتم بقوم فأمر والكم بما ينبغي للضيف فخذوا منهم حق الضيف فاقبلوا وان لم يفعلوا الذي ينبغي وعن ابي هريرة يرفعه ايما ضيف نزل بقوم فأصبح محروما فانه ان يأخذ بقدر قراه ولا حرج عليه .

ظاهر الحديث الاول ان الضيافة غير واجبة اذ لم ينكر صلى الله عليه وسلم على من تخلف عنها وباقي الاحاديث يدل على وجوبها فيحتمل ان يكون الاول على ضيف قد استطاع ان يدفع حاجته اما بسؤال او تصرف في نفسه والباقي يضمن يمر على قوم في بادية لا يجد من يتناول منه ولا يجد من الضيافة بدافير تقع التضاد يؤكدونه صلى الله عليه وسلم لا يحل لامرئ من مال اخيه شيء الا بطيب نفس منه ، وقوله ولا يحلبن احد ماشية احد الا باذنه أيحب احدكم ان ترقى مشربته فتكسر خزانته - وقوله لا يحل لامرئ مسلم ان يأخذ عصا اخيه بغير طيب نفس منه ، قال وذلك يشده ما حرم الله على المسلم من مال المسلم وكل ما جاء من الاحاديث الدالة على جواز التناول من غير رضا صاحبه او حضوره . فذلك عند الضرورة يؤيده ما روى عن سعد بن ابي وقاص انه قال لمولاه عبد الرحمن في سفر زلا في قرية دهقان ان كنت تريد ان تكون مسلما حقاً فلا تأكل منها شيئا فبا تاجا نعين ، وكان ذلك القول منه على احكام القرى لا البوادي .

في قطع السدر

عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الذين يقطعون
كأنه يعني السدر يصبون في النار على رؤسهم صبا .

وعن عمرو بن اوس قال ادركت شيخا من ثقيف قد افسد السدر

- زرعه فقلت ألا تقطعه فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الا من زرع
قال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قطع سدر الا من
زرع صبا لله عز وجل عليه العذاب صبا فانا اكره ان اقطعه من الزرع
ومن غيره ، اضطرب رواية الحدِيثين في الاسناد واتفق بعضهم على عرو
بن الزبير لم يتجاوز به اياه الى عائشة والى من سواها وقد روى هشام بن
عروة عن ابيه انه كان يقطع السدر يجعله ابوابا فان صحا فقد لحقهما نسخ لان
عروة مع جلالة قدره لا بدع شيئا قد ثبت عنده عن النبي صلى الله عليه وسلم
الى ضده الا لما يوجب ذلك ، وقد كان سفيان ينكره ويأمر بالعمل بضده مع
ان سائر الفقهاء على اباحة قطعه .

في البله

١. روى انس مرفوعا ان اكثر اهل الجنة البله ، البله المرادون فيه
هم البله عن محارم الله تعالى لامن سواهم ممن نقص عقله بالبله يؤيده ما روى
مرفوعا الحياء والحي شعبتان من الايمان والبذاء والبيان شعبتان من النفاق
وقواء تعالى (لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم آذان لا يسمعون بها) اي لا يفقهون
بقلوبهم الخبر ولا يسمعون به باذانهم لما قد غلب على قلوبهم وعلى اسماعهم مما يمنعونهم
من ذلك ، وقيل المراد بالبله عن محارم الله هو الذي لا يخطر المحارم على قلبه
لاشتغالهم بعبادة الله .

قال الطحاوي ومن ذلك الحديث في اشراط الساعة واذا رايت

الحفاة العراة اليكم انهم ملوك الارض فذلك من اشراطها . لان المراد غير

بالبحم والصم بل المراد البكم عن القول المحمود والصمم عنه ومنه الحديث المروى
 المتعارف عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة
 حتى تكون السنة كالشهر والشهر كالجمعة والجمعة كالיום واليوم كالساعة والساعة
 كاحترق السعفة لان معناه ان افهامهم التي يعلمون بها مقادير هذه الازمان
 مشغولة بما غلب عليها مما لا يعلمون معه مقاديرها فيرون انها قد نقصت عما كانت
 عليه وهي بحالها لم تنقص عما كانت عليه في الحقيقة ، وقد روى عن رجل من
 اهل العلم انه قال هذا على التشاغل بالذات وهوتا ويل حسن موافق
 لما تأولناه عليه .

في الرزق والاجل والسعادة والشقاء

روى مرفوعا لا يرد القضاء الا الدعاء ولا يزيد في العمر الا البر ومن
 سره النساء في اجله ويوسع عليه في رزقه فليصل رحمه مع ما روى ان الله عز وجل
 اذا اراد ان يخلق نسمة امر الملك باربعة كلمات رزقها وعملها واجلها وشقي او سعيد
 فلا يزد على ذلك ولا ينقص منه - لا تضاد فيما ذكرنا اذ يحتمل ان الله تعالى اذا
 اراد ان يخلق النسمة جعل اجلها ان برت كذا وان لم تبر كذا وان كان
 منها الدعاء رد عنها كذا وان لم يكن منها الدعاء نزل بها كذا وان عمات
 كذا حرمت كذا وان لم تعمله رزقت كذا ويكون ذلك مما قد ثبت في الصحيفه
 التي لا يزد على ما فيها ولا ينقص منه ، وكذلك ما روى ابان بن عثمان ان النبي
 صلى الله عليه وسلم قال من قال بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شئ في الارض
 ولا في السماء وهو السميع العليم حين يمسى لم يفجأه فاجئة حتى يصبح وإن
 قالها حين يصبح لم يفجأه فاجئة حتى يمسي - وكانت اصابه فاجع فقيل له أين
 ما كنت جددت ثنا قال والله ما كذبت ولكني حين اراد الله ما ارادني انساني
 ذلك الدعاء .

في حين نفخ الروح

عن عبد الله بن مسعود حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو

- الصديق المصدق ان خلق احدكم يجمع في بطن امه اربعين يوم ما واربعين ليلة ما ثم يكون علقه مثل ذلك ، ثم يكون مضغه مثل ذلك ثم يبعث الله ملكا فيؤمر ان يكتب رزقه واجله وشقى او سعيد فوالله ان احدكم ليعمل بعمل اهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيغلب عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل النار وان احدكم ليعمل بعمل اهل النار حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيغلب عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة فيدخل الجنة . وفي رواية فيسبق عليه الكتاب الذي سبق في الموضعين جميعا ، وزاد بعضهم عقب قوله شقى او سعيد - فوالذي نفس ابن مسعود بيده - الحديث ، فاضافه الى ابن مسعود وانخرجه من كلام النبي صلى الله عليه وسلم ، وقد قال بعضهم فوالذي نفس محمد بيده - الحديث ، فدل ذلك انه من كلامه صلى الله عليه وسلم .
- ١٠ لا من كلام ابن مسعود اذ لا يجوز ان يكون من عبد الله كما هو ورسول الله مهت لانه انما يخلف بأفئس الاحياء ، لا بأفئس الاموات وعلى كل تقدير فالكلام حق ولا يقوله ابن مسعود رأيا بل توقيفا ، وقول بعض الرواة فيه ثم ينفخ فيه الروح يبين معنى ما حده الله عز وجل في مدة الوفاة ، روى ان ابا العالية سئل لأي شئ ضمت هذه العشرة الى الاربعة الأشهر في قوله تعالى
- ١٥ (يترصن بانفسهن اربعة اشهر وعشرا) قال انه ينفخ فيه الروح في هذه العشرة ، وقد استدلل محمد بن الحسن في الجارية المشتراة اذا تأخر حيزها لا يحل له حتى يمضي اربعة اشهر وعشرا بأن الروح ينفخ في تلك المدة ان كانت حاملا فيقف عن وطئها حتى يتبين حملها فان لم يظهر وسعه وطئها لان امرها بذلك يغلب الظن على فراغ رحمتها .

في المؤمن والفاجر

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم المؤمن غر كريم والفاجر خب لئيم ، انفر هو الذي لا غائلة معه ولا باطنه خلاف ظاهره ومن كانت هذه سبيله أمن المسلمون من لسانه ويده والفاجر على عكسه لانه يعطن ما يبكره ويظهر خلافه

كاننا في يظهر للاسلام ويبطن الكفر فكان مثله الخب الذي يظهر ما يحده عليه المسلمون ويبطن ما يذمه عليه المسلمون والفاجر الذي خالف بينه وبين المؤمن .

في صفة قریش

روى مرفوعا ان للقرشى مثل قوة الرجل من غير قریش ، ما يراد بذلك
 الا تنبيل الرأي فيكون المراد به قرشى صاحب رأى لا غير لان الشيء اذا وصف
 به رجل من قوم ذوى عدد جاز ان تضاف الصفة الى اولئك القوم جميعا
 وان كان الموصوف بها خاصا منهم منه قوله تعالى (وانه لذكر لك ولقومك)
 اى المؤمنين منهم ومنه قوله تعالى (وكذب به قومك) اى من لم يؤمن به
 لاجمعيهم وكذا قوله صلى الله عليه وسلم واشدد وطأك على مضر ، اى على من
 لم يؤمن منهم ومنه قوله تعالى (كونوا انصار الله) بالاضافة واختاره ابو عبيد
 لاجماعتهم على (نحن انصار الله) بالاضافة ولم يقل احد فيه بالتنوين فاحتج عليه
 بان هنا لو كان بالاضافة يلزم النفي عن سواهم فأجاب ابو عبيد بان الشيء اذا
 كثر جاز ان يضاف الى كله ما كان من بعضه فيعجز أن يقال لبعض الناصرين
 ١٥ ناصروا الله اتفاقا ، وفيما روى عنه صلى الله عليه وسلم انظروا الى قریش
 واسمعوا قولهم وذروا فعلهم ، ليس على عمومهم اى اسمعوا من ذوى القول منهم
 الذى يجب سماعه لامن سواهم من ليس بذى القول المسموع شرعا ، وكذلك
 وذروا فعلهم اى من كان من ذوى الفعل المذموم لامن سواهم من ذوى
 الفعل الحمود . .

في عزاء الجاهلية

٢٠

روى ان رجلا تعزى بعزاء الجاهلية عند ابي بن كعب فأعضه ابي
 ولم يكنه فنظر اليه اصحابه فقال كما نكم انكرتموه فقال ابي انى لا اهاب احدا
 في هذا ابد انى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من تعزى بعزاء

الجاهلية فأعضوه ولا تكنوه - وفي حديث آخر فأعضوه بين أيه ولا تكنوا،
لا يعارض هذا ما روى صنفوا: الحياء من الأيمان والايان في الجنة والبذاء
من الجفاء والجفاء في النار، يريد الله لأن البذاء المأمور به هو على من يستحقه
عقوبة كن بدعو بدعوى الجاهلية لأنه بدعو برجل من أهل النار كانوا
يقولون يا آل بكر يا آل تميم فجعل صلى الله عليه وسلم عقوبة من دعا كذلك
أن يقابل بما ذكر في الحديث استخفافاً بالبداعي والمدعوا إليه لينتهي الناس عن
ذلك في المستأنف والبذاء المنهى عنه هو البذاء على من لا يستحق .

فإن قيل روى ابن مهاجر الكنع أنصاراً فقال المكسوع يا آل
الانصار وقال الكاسع يا آل المهاجرين فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما بال
دعوى الجاهلية؟ قالوا يا رسول الله رجل من المهاجرين كسع رجلاً من
الانصار فقال صلى الله عليه وسلم دعوها فإنها متنة - يدل على دفع هذا المعنى
أذا وكان الأمر على ما في الحديث الأول لأنكر النبي صلى الله عليه وسلم على
من ترك ذلك - قيل له إن هذا دعاء بأهل الهجرة وأهل النصرة فلم يكن كالدعاء
إلى رجل جاهل من أهل النار كما فرباه ورسوله وإنما قال ما بال دعوى
الجاهلية لمشابهتها بدعواهم يا آل فلان فكره صلى الله عليه وسلم ذلك القول ١٥
ممن قاله إذ كان الله تعالى أوجب لأهل الإسلام على أهل الإسلام النصرة
ودفع الظلم والأذى عنهم وأوعده من مظلوم فلم ينصره .

في الخصال المنهى عنها

عن أبي ریحانة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حرم عشر الوشوش
والوشم والتنف ومكامة الرجل الرجل بغير شعار ومكامة المرأة المرأة
بغير شعار والحرير أن تصنعه من أسفل ثيابكم كما يصنع العجم والنمر والنهبة
والخاتم إلا الذي سلطان، وروى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن
معاكمة الرجل الرجل إلى آخره - عن أبي عبيد المعاكمة هو أن يضاعف الرجل

صاحبه في ثوب واحد اخذ من العكيم وهو الضجيع ومنه قيل لزواج المرأة عكيمها (١) وروى نهى عن المعاكمة، وهو أن يكعم الرجل صاحبه اخذ من كعام البعير وهو أن يشدقه اذا حاج يقال كعمه كما فهو مكعوم وكذلك كل مشدود الفم فهو مكعوم واما المعاكمة فهو مأخوذ من ضم الشيء الى الشيء ومنه قيل عكمت الثياب اذا شددت بعضها الى بعض ومنه ما روى ابوهريرة لا تبأشر المرأة المرأة ولا الرجل الرجل والوشر هي التي تشر اسنانها حتى تصالحها وتجدها والوشم ففي اليد تغرز الابرة بظفر كفها ومعصمها حتى يؤثر فيه ثم تحشوه بالكحل فيخضر بذلك .

في الذباب والشراب

١٠ روى مرفوعا اذا وقع الذباب في شراب احدكم فليغمسه كله ثم يطرحه فان في اخذ جناحيه سبوا في الآخر شفاء وانه يقدم السم ويؤخر الشفاء وفي رواية فليمقله ثم يلقيه انكره جاهل وقال لا اختيار للذباب في تقديم جناح وتاخير آخر ولكن الله تعالى يلهمه لما شاء ان يكون سببا لفعل وكيف ينكره وقد قال تعالى (واوحى ربك الى النحل ان اتخذى) الآية اى الهمها وقال (يومئذ تحدث اخبارها بان ربك اوحى لها) اى للارض و(قالت غلظة يا ايها النمل ادخلوا مساكنكم) الآية فالهمت ما كانت فيه نجاتها ونجاة ما سواها من سليمان وجنوده وقصة هدهد مع سليمان اكبر شاهد بالهام الله عز وجل اياه ذلك .

(١) كذا والمنقول عن ابى عبيد انما هو في المعاكمة وانه اخذ من العكيم وزوج المرأة كعيمها كما في النهاية وغيرها والظاهر أن هذا تحريف من النسخ بدليل انه سياتى تفسير المعاكمة ولو كان هذا تفسيرها ايضا لكان الفصل خاليا عن تفسير المعاكمة مع ثبوتها في الرواية كما تقدم وهي اثبت الروايات، وفي النهاية نسبة رواية المعاكمة وتفسيرها بما يأتى الى الطحاوى فقط - ح .

في القمار

- روى مرفوعاً من قال لأخيه تعال أقامرك فليتصدق أي فليتصدق بالقمار وذلك أن القمار حرام وسبيل المتقاربين إخراج كل من ماله ما يقامر به فأمر أن يصرف ما أخرجه للعصية في الطاعة التي هي قربة إلى الله تعالى ووسيلة لديه ليكون ذلك كفارة لما حاول أن يصرف فيه مما هو حرام لا أن يتصدق من الحاصل بالقمار فإنه حرام غير مقبول، له حكم الغلول وتسميته بالقمار تسمية الشيء باسم ما قرب منه كتسميتهم ابن إبراهيم ذبيحاً ومثله كثير وحكم ما قامر به الرد إلى صاحبه أو إلى ورثته فإن لم يقدر يتصدق به عنه لاعتق نفسه والله أعلم.

في كراهة الوقف قبل تمام الكلام

- عن عدى بن حاتم جاء رجلاً إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فتشهد أحدهما فقال من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بئس الخطيب أنت قم - الإنكار راجع إلى معنى التقدير والتأخير فيكون التقدير من يطع الله ورسوله ومن يعصهما فقد رشد وذلك كفر وكان ينبغي الوقف على فقد رشد ثم يتدنى ومن يعصهما فقد غوى مثل قوله تعالى (واذ رفع إبراهيم القواعد من البيت واسماعيل) (واللأقرب يثنى من المحيض من نسائكم أن آرتبتم فعدتهن ثلاثة أشهر واللأقرب لم يحضن) وإذا كان هذا مكرهاً في كلام الناس فني كتاب الله أشد كراهة والمنع أو كد.

في التمثيل بالشعر والرجز

- عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتمثل بشعر ابن رواحة ويأتيك بالآخبار ما لم تزود
- وروى مرفوعاً أنه نزل يوم حنين فاستنصر فقال .
- أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب
- وروى أنه صلى الله عليه وسلم خرج في غداة باردة والمهاجرون والانصار يحفرون الخندق بأيديهم فقال .

اللهم لا خير الاخير الآخرة فاغفر للنصار والمهاجرة

فأجابوه

نحن الذين بايعوا محمداً على الجهاد ما بقينا ابداً
وعن البراء بن عازب قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
ه ينقل التراب يوم الخندق حتى وارى التراب شعر صدره وهو يرتجز بكلمة
عبد الله بن رواحة يقول :

اللهم لولا انت ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا
فأنزل سكينة علينا وثبت الاقدام ان لا تقينا
ان الأولي تدبوا علينا وان ارادوا فتنة اينا
يمد بها صوته . وعن ابي هريرة مرفوعاً اصدق كلمة قالها الشاعر
كلمة لبيد .

ألا كل شيء ما خلا الله باطل

وكاد ابن ابي الصلت يسلم ، وعن جندب قال كنا مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم في غزاة فشكت اصبعه فقال :

هل انت الا اصبع دميت وفي سبيل الله مسألتي
١٥ تداكر منك هذه الآثار كلها متمسكا بقوله تعالى (وما علمناه الشعر
وما ينبغي له) وليس في الآية ما يدفعها لانها نزلت رداً على المشركين قو لهم
(بل اقترأه بل هو شاعر) يعني ان المنزلة التي انزلها الله تعالى اياها من نبوته
وكرامته تجل عن احوال الشعراء من المدح والهجاء والغلو وان يقولوا
٢٠ ما لا يفعلون وفي كل واديه يمون ونفى النبي صلى الله عليه وسلم عن نفسه الشعر
في قوله اللهم ان فلان بن فلان هيجاني وهو يعلم اني لست بشاعر فأهجوته فألغنه
عدد ما هيجاني ثم لما كان في الشعر حكماً وما ذكرنا في الآثار كلها من حكم الشعر
اجرى الله تعالى الحكمة على لسانه لانه شعر ارادة وقصدا اليه دل عليه انه
لم يأت منه الا بما فيه حاجة من هذا الجنس وقد يتكلم الرجل بكلام موزون

مما

ما لو شاء ان يبنى عليه ما يكون شعرا فعل وليس بشعر ولا قائله شاعر وقد تمكك
عن الفقيه من ليس بفقيه ولا يصير بذلك فقيها ولقد زعم الخليل وموضعه من
العربية موضعه ان الأراجيز ليست بشعر فإن جهل المنكر الذي نفى عن
النبي صلى الله عليه وسلم ما ليس منفيًا عنه اذ ما تكلم به بما في الآثار كلها حكمة
علق بلسانه من الشعر فنطق به ولم يكن به شاعر .

قيل في قوله صلى الله عليه وسلم وهو يعلم اني لست بشاعر فأهجوه .
انه لو كان شاعرا لمجاء الهاجي وهذا لا يناسب خلقه العظيم فانه صبح انه قال
لابي جري المهجيمي يا ابا جري لا تحقرن من المعروف شيئا ولو أن تصب
من دلوك في دلو المستقي وان تلقى اباك ووجهك اليه منبسطا وياك واسبال
الازار فانه من الخيلة والله لا يحب الخلاء قال يا رسول الله الرجل يسبني بما في
اسبه بما فيه قال لا فان اجر ذلك لك واثمه ووباله عليه .

قلت لادليل فيه على ما توهمه لان المقصود اعلام الناس بانك انه ليس
بشاعر مثله كقوله فيهجوه اذا التهاجي انما يكون من الاكفاء ولا كعبه
من الناس وكانوا يرفعون انفسهم عن ان يهاجوا من ليس لهم بكفأ وفي ذلك
يقول حسان بن ثابت مخا طبا لابي سفيان بن حرب (١) .

هجوت محمد افا جبت عنه وعند الله في ذاك الجزاء
فان ابي ووالدتي وعرضي لعرض محمد منكم وقاه
أتهجوه واست له بكفأ فشر كما لخير كما الفداء

في مراتب الخلفاء

٢٠

عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اري
الليلة رجل صالح ان ابا بكر نيط برسول الله ونيط عمر بأبي بكر ونيط عثمان
بعمر فلما قمنا من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم قلنا ما الرجل الصالح

(١) هذا سهواً إنما هو يوسف بن الحارث بن عبد المطلب - ح .

فهو رسول الله واما ما ذكر من نوط بعضهم ببعض فهم ولا هذا الامر الذي بعث الله عز وجل به نبيه - وفيما روى مرفوعا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعجبه الرؤيا ويسئل عنها فقال ذات يوم ايكم رأى رؤيا فقال رجل انا يا رسول الله رأيت كأن ميزانا دلى من السماء فوزنت فيه انت وابو بكر فرجحت بابي بكر ثم وزن فيه ابو بكر وعمر فرجح ابو بكر بعمر ثم وزن فيه عمر وعثمان فرجح عمر بعثمان ثم رفع الميزان فاستاء لها رسول الله فقال خلافة نبوة ثم يؤتى الله الملك من يشاء .

في هذين الحديثين ما يدل على ان الخلافة في الثلاثة وليس فيه ما ينفي عن غيرهم بل روى مرفوعا: الخلافة ثلاثون عاما ثم يكون الملك ، منها سنتان لابي بكر وعشر سنين لعمر واثنى عشرة سنة لعثمان وست سنين لعلي رضي الله عنهم فالحق ان مدة على داخله في خلافة النبوة وانما لم يذكر في الحديثين لان ما فيها كان في ابي بكر وعمر وعثمان خاصة وكل واحد منهم قد خص بفضائل دون صاحبه وهم باجمعهم اهل السوابق والفضائل ويتأبون في فضايلهم كانباء الله الذين جمعهم النبوة وبعضهم افضل من بعض قابل الله تعالى (ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض) .

في زمان لا معنى فيه للامر بالمعروف والنهي عن المنكر

عن انس قيل يا رسول الله متى نترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر؟ قال اذا ظهر فيكم ما ظهر في بني اسرائيل قيل وما ذلك؟ قال اذا ظهر الادهان في خياركم والفاحشة في شراركم ويحول الملك في صغاركم والفقرة في اراذلكم .

وعن ابن مسعود وابي موسى مرفوعا ان بني اسرائيل كان احدهم يرى من صاحبه الخطيئة فينهاه تعذير اذا كان من القدر جالس له وواكله وشاربه

وشاربه كما نه لم يره على خطيبته بالامس فلما رأى الله عز وجل ذلك منهم ضرب
قلوب بعضهم على بعض ثم لعنهم على لسان نبيهم داود وعيسى ابن مريم ذلك
بما عصوا وكانوا يعتدون والذي نفس محمد بيده لتأمرن بالمعروف وتنهون
عن المنكر ولتأخذن على يد السفية ولتأطرنه على الحق اطرا او ليضربن الله
قلوب بعضكم على رقاب بعض (١) ويلعنكم كما لعنهم .

فالزمان الذي يكون اهل ملعونين لا معنى لامرهم بالمعروف ونهيم
عن المنكر والادهان التليين عن لا ينفى التليين له قاله الفراء ومنه قوله تعالى
(ودواوتدهن فيدهنون) اي تلين فيلينوا لك وادهان الخيار للشرار هو
التليين لهم لان المفروض عليهم خلاف ذلك ونحوه الملك في الصغار تولى
امور الاسلام من اقامة الجمعة وجهاد العدو وسائر الاشياء التي الى الأئمة
اقامتها وعلى العامة الاقتداء بهم فيها والفقهاء في اراذلكم اي ممن ليس له
نسب معروف قال عليه السلام خياركم في الجاهلية خياركم في الاسلام اذا فقهوا
والخيار في الجاهلية بالشراف في الانساب فاذا فقهوا كانوا خيارا لاهله (٢)
وفقه من ليس له نسب ليس كذلك .

١٠ في حفظ سر الرسول صلى الله عليه وسلم

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اسرا الى ابنته فاطمة فبكت
ثم اسرا اليها فضحككت فسألتها عائشة عن ذلك فقالت ما كنت لأفشي سر رسول الله
صلى الله عليه وسلم وان رسول الله لما توفي عن مت عليها عائشة ان تخبرها
بذلك فقالت اما الآن فنعم انه لما سارني في المرة الاولى قال ان جبريل
كان يعارضني القرآن في كل عام مرة وانه عارضني العام مرتين واني لا اظن الا
اجلي قد حضر فأتى الله فنعم السلف انالك ، فبكت بكائي الذي رأيت ، ثم
سارني في الثانية فقال أما تريين ان تكوني سيدة نساء هذه الامة ونساء

(١) هكذا في الاصل والظاهر على قلوب بعض - ح (٢) كذا وبعبارة المشكل

(٣١٦ / ٤) فاذا فقهوا كانوا خيارا لاهل الاسلام .

المؤمنين فضحكت .

وعن انس كنت في غلمان فأتى علينا النبي صلى الله عليه وسلم فسلم علينا ثم اخذ يدي فبعثنى في حاجة له وقعد في الجدار اوفى ظل الجدار حتى رجعت اليه فلما اتيت ام سليم فقالت ما حبسك ؟ فقلت ارسلني رسول الله صلى الله عليه وسلم برسالة ، قالت ما هي ؟ قلت انها سر ، قالت احفظ سر رسول الله صلى الله عليه وسلم فما اخبرت بها احد ابعد .

وعن عبد الله بن جعفر اردني رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم خلفه ثم اسر الى حديثنا ان لا يحدث به احدا من الناس

وعن عمر بن الخطاب حين بانث حفصة من زوجها وكان قد شهد بدرا توفي قال عمر فلقيت عثمان فعرضت عليه حفصة فقال سا نظر في ذلك فلبثت ليالي ثم لقيني فقال بد الى ان لا اتزوج يومى هذا ، فلقيت ابابكر فعرضتها عليه فصمت ابوبكر ولم يرجع الى شيئا فكنت عليه اوجد منى على عثمان ، فلبثت ليالي ثم خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنكحها اياه فلقيني ابوبكر فقال لعلك وجدت على حين عرضت على حفصة فلم ارجع اليك شيئا ؟ قلت نعم قال فانه لم يمنعني ان ارجع اليك الا انى علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ذكرها فلم اكن لأفشي سر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو تركها لقبليتها .

انما جاز لفاطمة الاخبار بما اسر اليها لان ذلك السر ظهر بموته فخرج من خبر السر الى ضيه فاطلق لها الاخبار وكذلك اعتذار ابى بكر لعمر لم يكن من انشاء ما اؤتمن عليه من السر واما الذى اسر الى انس وعبد الله ابن جعفر مما لم يظهر فكتمان لانه امانة اؤتمن عليها فلم يحل لها الخبر بها ، وعن جابر مرفوعا اذا حدث الرجل حديثا فالتفت فبهى امانة .

في ترك الافتخار بالنسب

روى ان ابا الدرداء توفي له اخ من ابيه وترك اخاله لا مبه ففكح

امراً ته

(٤١)

أمر أنه فغضب أبو الدرداء فأقبل إليها فقال أنكحت ابن الأمة فرد ذلك عليها فقالت اضحك الله انه كان اخا زوجي وكان احق بي فضمني وولده فسمع بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقبل عليه حتى وقف ثم ضرب على منكبيه فقال يا ابا الدرداء يا ابن ماء السباء طف الصاع طف الصاع كناية عن اقصيره عن الاملاء ومنه المطفف وقيل هو أن يقرب الى الامتلاء .
ولما تمتلئ انتقاصي الدرداء اخيه لانه بانه ابن امة يتضمن وصف نفسه بكال النسب والاسلام امر بترك الافتخار بالنسب قال صلى الله عليه وسلم ان الله قد اذهب عنكم غيبة الجاهلية وفخرها مؤ من تقى او فاجر شقى اثم بنو آدم و آدم من تر اب ليد عن رجال فخرهم بأقوام انما هم فحيم من فحيم جهنم اوليكونن اهون على الله من الجعلان التي تدفع با نفها التين .

١٠

فأعلم النبي صلى الله عليه وسلم بتساويه معه ومع الناس جميعا في النقصان بقوله طف الصاع وان تباينوا في النقصان بقدر اعمالهم المحموده وأن لا يدرك احد بنسبه درجة الكمال وقال صلى الله عليه وسلم خياركم في الجاهلية خياركم في الاسلام اذا فقهوا - ففيه اعلاء مرتبة الفقه وجلالة مقاديراهله وعلوهم على من سواهم من المتخلفين عنه وان كانوا ذوى نسب يؤيده قوله صلى الله عليه
من سواهم من المتخلفين عنه وان كانوا ذوى نسب يؤيده قوله صلى الله عليه
وسلم ان سبابكم هذه ليست بمساب على احد انما اثم بنو آدم طف الصاع لم تملؤه
ليس لأحد على احد فضل الا بدین او عمل صالح بحسب الرجل ان يكون فاحشا
بذيا بخيلا جباناً .

١٠

في الستة الملعونين

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ستة لعنهم الله
وكل نبي مجاب الزائد في كسب الله عز وجل والمكذب بقدر الله عز وجل
والمستأط بالخبوت يذل به من اعز الله ويعز من اذل الله والتارك لسنن
والمستحل لحرم الله عز وجل والمستحل من عترتي ما حرم الله عز وجل؛ الجبروت

٢٠

اشتقاقه من الجبر كالملكوت من الملك ومعنى استحللال الحرم جعله كسائر
 البلاد من اصطیاد صيده والدخول فيه بغير احرام وعدم جعل من دخله آمناً
 وعدم الامتناع من القتال فيه وغير ذلك وقد اعلننا رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ان مكة لا تغزى بعد العام الذى غزاها وانه لا يقتل قرشى بعد عامه هذا
 صبر الاله لا يكفر اهلها فيغزون ولا يكفر قرشى بعد ذلك العام الذى اباح
 دماء اهلها القرشيين فن انزل الحرم هذه المنازل كان به ملعونا والعرة هم
 اهل البيت الذين على دينه والتمسك بهديه - روى انه خطب بماء يدعى خم بين
 مكة والمدينة فحمد الله واثنى عليه ثم قال اما بعد ايها الناس انما انتظرون يا بني
 رسول ربى عز وجل فاجيب وانى تارك فيكم الثقلين كتاب الله فيه الهدى
 والنور فاستمسكوا بكتاب الله عز وجل وخذوا به ثم قال واهل بيتى اذكركم
 الله عز وجل فى اهل بيتى فمن اخرج عترته من المكان الذى جعلهم الله به على
 لسان نبيه فجعلهم كسواهم ممن ليس من اهل عترته كان ملعونا والباقي ظاهر.

فى قتال العجم على الدين عودا كما قوتلوا عليه بدءا

عن عباد خطبنا على منبر من آبر وصعصة بن صوحان حاضر
 فجاء رجل يتخطى رقاب الناس حتى دنا منه فقال يا امير المؤمنين غلبتنا هذه
 الجراء على وجهك فضرب صعصة في ظهري وقال لبيدين من امر العرب
 امرا تد كان يكتمه ثم قال من يعذرنى من هذه الضيا طرة يتقلب احدهم على
 حشاياه ويجهز قوم بذكر الله عز وجل يأمرنى ان اطردهم فأكون من الظالمين
 والذي فلق الحبة وبرأ النسمة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 ليضربنكم على الدين عودا كما ضربتموهم عليه بدءا - الجراء الموالى ومنه.
 ارسلت الى الاحمر والابيض والضيا طرة الذين يحضرون الانواق
 معهم فحضورهم كعدم الحضور واحداه ضيطار والمفنى هو أن

العرب قاتلوا العجم حتى ادخلوهم في الاسلام كما روى انه صلى الله عليه وسلم ضحك حتى استعرب فقال ألا تسألوني مم ضحكتم فقالوا مم ضحكتم يا رسول الله؟ قال عجبت من قوم يقادون الى الجنة في السلاسل وهم يتعاسون عنها فما يكرهها لهم قالوا وكيف يا رسول الله؟ قال قوم من العجم يسبهم المهاجرون ليدخلوهم في الاسلام وهم كارهون ، فالعرب ادخلوا العجم بدءا في الاسلام . حتى صار فيهم من عقل عن الله تعالى وعن رسوله شرائع دينه حتى صارت اليه مطالبة من نخرج مما عليه الى ضده بالرجوع الى ما نخرج منه فكان قتالهم اياه عود اليعودوا الى ما تركوا منه كمثل ما كان العرب قاتلوهم على الدخول في الدين بدءا ، ويحتمل ان يكون المراد من العجم من قد وصفه بقوله لو كان الدين او العلم بالثريا لنا له رجال من ابناء فارس ، يدل عليه ١٠ ما روى عن سهل بن سعد قال كنت يوم الخندق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخذ الكرز فصادف حجرا فضحك فسئل ما اضحكك يا رسول الله؟ قال ناس يؤتى بهم من قبل المشرق في كبول يساقون الى الجنة وهم كارهون ففهم انما اراد به من العجم الذي قاله في الحديث وهم ابناء فارس بناحية المشرق الذين وصفهم بما وصفهم به من الدين والعلم الذين دخلوا في قواه ١٠ تعالى (واخرين منهم لما يلحقوا بهم) اي بالذكورين في قوله تعالى (هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم) الآية .

في اللاعنة ناقمتها

عن عمران بن حصين قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فلعننت امرأة ناقمتها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خذوا متاعكم عنها فانها ملعونة ٢٠ قال عمران فكأنني انظر اليها، اللعن الطرد والابعاد فلما قالت لعننا الله طردها وابعدها عن رحمة الله وافقت دعاؤها وقت الاجابة فصارت مطردة عنها فخرمت بذلك الانتفاع بها وعادت العقوبة بذلك عليها لا على ناقمتها اذ لا ذنب

لهابل عادت تخفيها عنها ترك الحمل عليها والركوب لها - وقال صلى الله عليه وسلم في غزوة بواط لما قال الانصارى لنا ضحى لعنك الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا الا لعن بغيره؟ قال انا يا رسول الله قال انزل عنه لا يصحبنا ملعون لا تدعوا على انفسكم ولا تدعوا على اولادكم ولا تدعوا على اموالكم فتوافقوا من الله ساعة يمتد فيها عطاؤه فيستجيب لكم .

في ما اختص به ابو بكر و على

روى انه قال صلى الله عليه وسلم في مرضه سدوا هذه الابواب الشوارع في المسجد الابواب ابى بكر فاني لا اعلم امره الا افضل عندي يدا في الصحابة من ابى بكر واني لو كنت متخذ اخيلا لاتخذت ابابكر خيلا ولكن اخوة الاسلام افضل او انى رأيت على كل باب منها ظلمة - وروى ان الباب المستثنى منها باب على بن ابى طالب .

عن عمر بن الخطاب لقد اعطى على بن ابى طالب خصلا لا لأن تكون في خصلة منها احب الى من ان اعطى حمر النعم قالوا وما هن يا امير المؤمنين؟ قال تزوجه فاطمة وسكناه المسجد مع رسول الله يحل له فيه ما يحل لرسول الله والراية يوم خير .

وعن سعد انه قال شهدت لعل اربعة مناقب لأن تكون في احداهن احب الى من الدنيا وما فيها سد رسول الله صلى الله عليه وسلم ابواب المسجد وترك باب على فستل عن ذلك فقال ما انا سدتها وما انا تركتها - وفي حديث آخر فتكلم في ذلك ناس فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمد الله واثنى عليه ثم قال ، اما بعد فاني امرت بسد هذه الابواب غير باب على فقال قائلكم فيه والله ماسددت ولا فتحت ولكنى امرت بشيء فاتبعته .

وعن ابن عباس امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بابواب المسجد فسدت الابواب على كانت يدخل المسجد وهو جنب وهو طريقه ليس له

طريق غير ه .

وعن عبد الله بن عمر انه سئل عن عثمان وعلى فقال اما على فلا تسئلنا عنه ولكن الى منزله (١) من رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سد ابوابنا في المسجد غير باب ه واما عثمان فانه اذنب ذنبا يوم التقى الجمعان عظيم عفا الله عنه واذا نوب ذنبا صغير اقتلتموه .

- لا تضاد ولا اضطراب فيما روينا اذ يحتمل ان يكون الامر بالسد في قولين مختلفين فكان الاول منها امره بسد تلك الابواب الا الباب الذي استثناه اما باب ابى بكر واما باب على ثم امر بعد ذلك بسد الابواب التي امر بسدها بقوله الاول ولم يكن منها الباب الذي استثناه بقوله الاول واستثنى بقوله الثاني الباب الثاني اما باب ابى بكر ان كان المستثنى الاول باب على او باب على ان كان المستثنى الاول باب ابى بكر فعاد البابان مستثنين بالاستثنائين جميعا ولم يكن ما امر به آخر ارجوعا عما كان امر به اوله وكان ما اختص به ابوبكر وعلى كما اختص غيرهما من الصحابة كاختصاص عمر بانه من المحدثين واختصاص عثمان باستحياء المساكين منه واختصاص طلحة باخباره عنه انه من قضى نحبه واختصاص الزبير بقوله لسكل نبى حوارى وحوارى الزبير والحوارى الناصر واختصاص سعد بن مالك بجمعه له ابويه جميعا بقوله يوم احدا رم نذاك ابى وامى وفى ابى عبيدة بن الجراح بانه امين الأمة فهذه خصائص اختص بها النبى صلى الله عليه وسلم من اصحابه من اختصه بها من اختصه الله منهم بقوله (لا يستوى منكم من انفق من قبل الفتح وقاتل) الآية فبان ان به فضيلتهم وارتفعت به درجاتهم ثم قال (وكلا وعد الله الحسنى) فدخل فى ذلك جميع الصحابة فنبت بذلك ان للصحابة فضلا على الناس جميعا وانهم يتفاضلون بما كان منهم مما ذكره الله تعالى فى كتابه او على لسان رسوله صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم .

(١) هكذا ولعله ولكن انظر الى منزله - ح .

في كراهة التبرج بالزينة

روى مرفوعا كراهية التبرج بالزينة قبل محلها في العشرة الاشياء التي كرهها في حديث ابن مسعود وذلك ان الله تعالى قال (ولا يبدن زينتهن الالبعولتهن او آبائهن) الآية فكان محل التبرج وهو التبدي بمحضر من في هذه الآية وكان التبدي بمحضر غير هم منهيا عنه وهو المكروه والمنهى عنه .

في لعن من لا يستحقه

عن عبد الله بن مسعود سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان اللعنة اذا وجهت الى احد توجهت فان وجدت عليه سبيلا او وجدت فيه مسلكا دخلت عليه والارجعت الى ربها عز وجل فقالت اى رب ان فلانا وجهني الى فلان واني لم اجده عليه سبيلا ولم اجده فيه مسلكا فما تأمرني؟ قال ارجعي من حيث جئت .

وروى ان ابن مسعود اتي ابا عبيد وكان صديقا له فاستأذن اهله فدخل عليهم فسلم عليهم واستسقامهم من الشراب فبعثت المرأة الخادم الى الجيران في طلب الشراب فاستبطأتها فلعننها فخرج عبد الله فيجلس في جانب الدار فجاء ابو عبيد فقال رحمك الله وهل يغار على مثلك الا دخلت على ابنة اخيك فسلمت عليها واصبت من الشراب قال قد فعلت ولكن لعنت المرأة الخادم فخفضت ان تكون الخادم معدورة فترجع اللعنة فاكون بسبيلها فذلك الذي اخرجني .

لا منافاة بين ما روينا في المرأة للاعنة بغيرها وفي الرجل الذي لعن بغيره حيث لم ترجع اللعنة على لاعنيهما مع انه لا ذنب للبعيرين يستوجبان به اللعن وبين هذا الحديث لان اللعن للأشياء التي لا ذنوب لها وليس بمكلف يرجع الى معنى الدخاء عليها فيعود ذلك على لاعنه عقوبة عليه يمنع الانتفاع بما لعنه ويتضرر اللاعن به واما اللعن للانسان قد يكون منه الاخلاق المذمومة التي يكون بها ملعونا فيكون لاعنه غير مخصص في لعنه اياه لان الله عز وجل لعن الظالمين وقال

ويلعنهم

(ويلعنهم اللاعنون) ولعن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قنوته من لعن من القبائل وكان ذلك سببا لقتلهم حتى لم يبق منهم احد وان كان الملعون بخلاف ذلك كان لاعنه ممن قدسبه فاستحق العقوبة على سبه اياه وهي يعود اللعنة اليه .

في من سرقه حسنته وساءته سيئاته

- روى مرفوعاً من سرته حسنته وساءته سيئاته فهو مؤمن . يعني .
 فيرجو ثوابه من الله ويخاف عقابه فهو مؤمن لان الرجاء والخوف من الاحوال المحموده في قوله تعالى (اولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة ايهم اقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه) .
 وعن ابى هريرة مرفوعاً ان رجلاً اذنب ذنباً فقال اي رب اذنبت ذنباً او عملت ذنباً فاغفره فقال عز وجل عبدي عمل ذنباً فعلم ان له رباً يغفر الذنب ويأخذ به قد غفرت لعبدي ثم عمل ذنباً آخر اذ قال اذنب ذنباً آخر فقال اي رب اني عملت ذنباً فاغفره فقال تبارك وتعالى علم عبدي ان له رباً يغفر الذنب ويأخذ به قد غفرت لعبدي ثم عمل ذنباً آخر اذ قال اذنب ذنباً آخر فقال اي رب اني عملت ذنباً فاغفره فقال تبارك وتعالى علم عبدي ان له رباً يغفر الذنب ويأخذ به قد غفرت لعبدي ثم عمل ذنباً آخر اذ قال اذنب ذنباً آخر فقال اي رب اني عملت ذنباً فاغفره فقال عبدي علم ان له رباً يغفر الذنب ويأخذ به اشهدكم اني قد غفرت لعبدي فليعمل ما شاء .

- وذلك لان علم العبد بذنبه وبعقابه عليه ان شاء وبغفرته له ان شاء ايمان منه به وسبب ارجائه وخوفه فلذلك يسره حسنته ويسوءه سيئاته بخلاف من ظن ان الله يخفي عليه خافية فانه كافر قال تعالى (وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم سمعكم ولا ابصاركم ولا جلودكم) الآية فاستحق النار مع الاشرار .

في الدخول على اهل الحجرة

عن عهد بن ابي كبشة عن ابيه قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم

في غزوة تبوك فتسارع الناس الى اهل الحجر يدخلون عليهم فتودى هي الناس ، الصلاة جامعة ، فانهيها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ممسك بغيره فقال ، علام تدخلون على قوم غضب الله عليهم فناداه رجل تعجبا منهم يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا اخبركم بأعجب رجل من انفسكم يخبركم بما كان قبلكم وبما هو كائن بعدكم فاستقيموا وسددوا فان الله لا يعاب بعدا بكم شيئا ثم يأتي قوم لا يدفعون عن انفسهم شيئا . لما كشف صلى الله عليه وسلم المعنى الذي لأجله منهم من الدخول دل على انه لود خلوا عليهم لغير ذلك جاز لهم - يؤيده ما روى عن عبيد الله بن عمر قال مرنا مع النبي صلى الله عليه وسلم على الحجر فقال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا الا ان تكونوا باكين حذرا ان يصيبكم ما اصابهم ثم زجر فأسرع حتى خلفها ، فنقوله باكين حذرا اي من ان يخالقوا امر الله فينزل بهم عند ذلك ما نزل بهم ففي ذلك الاعتبار منهم .

وعن ابي ذر أنهم كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتوا على واد فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم يا ايها الناس انكم بواد ملعون فأسرعوا فركب فرسه يدفع ودفع الناس ثم قال من كان اعتجن عجينه فليطعمها بغيره ومن كان طبخ قدرا فليكفأها - لما غضب الله على اهل ذلك الوادي جعل ماءهم ماء يضرهم ويضر امثالهم من المكلفين فأمروا فيما عجنوا بذلك الماء ان لا يأكلوه وأباح لهم ان يطعموه ابلهم التي لا تعبد عليها ولا ذنوبها وكانت اسراعه صلى الله عليه وسلم ليقتدى الناس به خوفا منه عليهم ان يؤاخذوا بذنوبهم هناك كما اخذ من تقدمهم من اهل الوادي هناك والمراد بلعن الوادي لعن اهله المفضوب عليهم كقواه تعالى (ضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة) والمراد اهلها بدليل قوله (ولقد جاءهم رسول منهم فكذبوه) وقوله (واسئل القرية) .

في المؤمن في ظل صدقته

روى مرفوعا ظل المؤمن يوم القيامة صدقته أي ثواب صدقته لأن الثواب يدفع عنه ما يؤذيه يوم القيامة كما يدفع الظل عن الرجل في الدنيا ما يؤذيه من حر الشمس فهي استعارة .

في عبادية الحنفاء

عن عياض بن حمار سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في خطبته ان الله عز وجل امرني ان اعلمكم ما جهلتم من دينكم هذا وان كل مال نحلته عبدي فهو له حلال واني خلقت عبادي حنفاء كلهم وانه اتهم الشياطين فاجتالهم عن دينهم فخرمت عليهم ما احللت لهم وامرتهم ان يشركوا بي ما لم ينزل به عليهم سلطانا ومن وجه آخر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للناس يوما ١٠ الا احذرتكم بما حدثني الله عز وجل في الكتاب ان الله عز وجل خلق آدم وبنيه حنفاء مسلمين فاعطاهم المال حلالا للاحرام فيه فمن شاء افنى ومن شاء احدث بفعلوا مما اعطاهم الله عز وجل حلالا وحراما وعبدوا الطاغوت فأمرني الله عز وجل ان آتيهم فابين لهم الذي جبلهم عليه فقلت لربي عز وجل اخطبه اني ان آتهم به تلغ رأسي قر يش كما تلغ الخبزة فقال لي امضه امضك وانفق انفق ١٥ عليك وقاتل بمن اطاعك من عصاك فاني سأجعل مع كل جيش عشرة امثالهم من الملائكة ونافخ في صدر عدوك الرعب ومعطيك كتابا لا يحويه الماء اذكر كرهنا ثمنا ويقظانا فابصروني وقرئنا هذه فانهم قدرموا وجهي وسلبوني اهلي وانا ناديتهم فان اغلبهم يا توني مادعوتهم اليه طائعين او كارهين وان يقلبوني فاعلموا اني لست على شيء ولا ادعوهم الى شيء .

٢٠

الحنف الميل في اللغة وجمع الحنيف حنفاء يعني خلقوا ميلاء الى ما خلقوا له وهو المذكور في قوله تعالى (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) فكانوا بذلك حنفاء وكان في خلقهم كتب بعضهم سعيدا وبعضهم شقيا فالشقي من اطاع

الشيأ طين فينادعته اليه والسعيد من خالفهم وتمسك بما خلق له من العبادة وترك الميل الى ما سواه وعن ابن عباس في تأويل (الاليعبدون) قال على ما خلقتهم عليه من طاعة ومعصية وشقوت وسعادتي فأنخلق من الله لعبادته هو ما كتب فيهم من طاعة ومعصية لا يخرجون عن ذلك الى غيره وان كان اعمالهم السعيدة كانت باختيارهم لها وان كان اعمالهم الشقية كانت باختيارهم لها ايضا وكل ذلك بما قد سبق من الله فيهم انهم سيعملونها فيسعدون بها ويشقون بها .

في بيع التالد

روى مرفوعا من باع تالدا سلط الله عليه تالفا وما من عبد يبيع تالدا الا سلط الله عليه تالفا ، التالد عند العرب هو القديم والمعنى والله اعلم ان من تمتعه الله بشيء طال مكثه عنده فقد انعم عليه بذلك فاذا باعه فقد استبدل به ضد ما انعم الله عليه به فيسلط الله عز وجل عليه عقوبة له متلفا لا استبدل به لأن معنى تالف متلف ، قال العجاج ، ومنزل هالك من تعرجاء اى مهلك ومثله ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من باع دارا او عقارا ثم لم يجعل ثمنه في مثله وفي رواية من ثمنه في مثله لم يبارك له فيه وفي رواية فمن أن لا يبارك له فيه قال ابن عيينة في قوله تعالى (وبارك فيها وقد ر فيها اقواتها) يعنى الارض فكان من باع عقارا باع ما بارك الله عز وجل فيه فعاقبه اذا استبدل بغيره وان يجعله غير مبارك له فيه .

في لمن خاف مقام ربه جنتان

عن ابى الدرداء سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر يقول (ولمن خاف مقام ربه جنتان) فقلت وان زنى وان سرق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الثانية (ولمن خاف مقام ربه جنتان) فقلت وان زنى وان سرق فقال الثالثة (ولمن خاف مقام ربه جنتان) فقلت وان زنى وان سرق يا رسول الله

قال

قال وان رغم انف ابى الدرداء - وعن مجاهد (ولمن خاف مقام ربه جنتان)
 الرجل يهيم بالمعصية فيذكر مقام الله فيدعها ، ومعنى الحديث وان زنى وان
 سرق ثم زال عن تلك الحال الى حال الخوف لله فرد السرقة على صاحبها لأن
 الخوف من الله يمنع من صغير معاصي الله وكبيرها فهي احالان متضادان فلا يجتمعان
 فلا بد من الانتقال الى الحال المحمودة التي ير جوبها وعده ويخاف وعيده .
 فيجتنب المعاصيه ومصداقه (والذين لا يدعون مع الله الها آخر) الى قوله الامن
 تاب وآمن وعمل صالحا فاولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات) اى مكان سيئاتهم
 على الخوف كقوله (واسئل القرية) كالايان مع الكفر والطاعة مكان
 المعصية .

- ومن هذا المعنى ما روى مرفوعا من رواية ابى الدرداء من شهد أن
 لا اله الا الله او مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة ولم يدخل النار قال قلت وان
 زنى وان سرق قال وان زنى وان سرق وان رغم انف ابى الدرداء ، ورواه
 ابو ذر وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم ايضا ان من قال لا اله الا الله عارفا
 بما يجب على اهلها فقد قاله ، وهو عارف لمقام الله عز وجل وبما ير جوه اهلها
 ويخافونه عند خلافهم امره والخروج عن طاعته وذلك لا يكون الا والزنى
 والسرقة فيه قد زال عنها و انتقل منها الى ضدّها ، يؤيده ما فى حديث
 ابى موسى من قال لا اله الا الله صادقا بها دخل الجنة اى موفيا لها حقها .

في محقرات الذنوب

- قال صلى الله عليه وسلم لعائشة اياك ومحقرات الذنوب فان لها من الله
 طالبا ، فيه ان الايمان لا يرفع عقوبة صغائر الذنوب فكيف بكبارها يدل عليه
 قوله تعالى (ووضح الكتاب فترى المجرمين مشفقين مما فيه) الآية .

في عالم المدينة

روى مرفوعا يوشك ان يضرب الناس اكباد الابل في طلب العلم فلا يجدون
 عالما اعلم من عالم المدينة . قال سفيان ان كان فى زماننا احد فذلك العمرى العابد

العالم الذي يخشى الله واسمه عبد الله بن عبد العزيز (١) قال الطحاوي . اسم العالم يستحق بشئين بعلم الكتاب والسنة وشرايع الدين فهو العالم الفقيه والآخرة خشية الله تعالى قال تعالى (انما يخشى الله من عباده العلماء) فالمراد بالعالم في الحديث هو العالم الفقيه لان آباط الابل لا تضرب الا في طلب العلم الذي هو الذئقة لا في طلب العلم الذي هو الخشية فمن كان معه من الفقهاء من خشية الله تعالى ما ليس مع غيره منهم فهو في ارفع مراتب العلماء ولا يعلم انه كان بالمدينة بعد الصحابة وبعده التابعين من اجتمع فيه المعنيان غير هذا الرجل لأنه كان فقيها زاهدا ورعاً لا تأخذه في الله لومة لائم وكان يخرج الى البادية فيعلم من لا يحضر البلد امر دينه ويفقهه ويرغبه في القربات ويحذره من المعاصي فرضوان الله عليه وعلى سفيان ايضا بتنبهه على هذا الموضع ومعرفة باهله واجمع العلماء ان الرجل اذا كان اعلم فهو اولى بالامامة من الافضل لزيادة فضل العلم على فضل العمل وروى فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب .

في مدة مقام ابي بكر في الغار

روى عن طلحة بن عمر والبصري قال كان الرجل منا اذا هاجر الى المدينة ان كان له عريف نزل على عريفه وان لم يكن له عريف نزل مع اصحاب الصفة واني قدمت المدينة ولم يكن لي بها عريف فنزلت مع اصحاب الصفة (١) سفيان هو ابن عيينة فيما يظهر وقد قال مرة اخرى هو مالك ووافقه عبد الرزاق وغيره قال الشافعي مالك حجة الله على خلقه بعد التابعين ولا ريب ان مالكا اعلم من العمرى والى مالك ضربت اكباد الابل من اقطار العالم لالى العمرى والعمرى نفع بعض اهل البادية بالتعليم كما سيذكره ومالك نفع الامة الى يوم القيامة بحفظ الحديث وضبطه وغير ذلك ولا تكاد تروى للعمرى الا اربعة احاديث وليس له في الامهات الست شئ وقد كان لما لك رحمه الله من العبادة والخشية نصيب وافر رحم الله الجميع - ح .

فوافقت رجلا فكان يخرج لنا من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم مد تمرين الرجلين (١) فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض صلاته فلما سلم ناداه الرجل من أصحاب الصفة يا رسول الله احرق التمر بطوننا وتحرق الجنب (٢) فقال الى المنبر فحمد الله واثنى عليه وذكر ماله من تومته من البلاء والشدة ثم قال لقد كنت انا وصاحبي بضع عشرة ليلة ومالنا طعام الا البرير حتى قدمنا على اخواننا من الانصار فواسونا في طعامهم وطعامهم هذا التمر واني والله الذي لا اله الا هو لو اجد لكم التمر والخبز لأطعمكموه فانه علة (٣) ان تدرکوا زمانا ومن ادركه منكم يلبسون فيه مثل استار الكعبة ويغدى ويراح عليهم بالحقان .

١٠ ثم الاراك مردثم برير ثم كبسات كشمير النخل بلح ثم بسر ثم رطب يتقل من بعضها الى بعض ففيه اخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اقامته واقامة صاحبه في الغار (٤) الذي توارى فيه بضع عشرة ليلة وكان طعامهم فيها الطعام المذكور فيه وفيه دلالة على شدة الجهد الذي كانوا لقياء في تلك المدة .

١٥ وروى ان عائشة قالت في حديث طويل لم اعقل ابواى الا وهما يدينان الدين قالت فليحق رسول الله صلى الله عليه وسلم وابوبكر بنى في جبل يقال له ثور فكثا فيه ثلاث ليال يبيت عندهما عبد الله بن ابي بكر وهو غلام شاب لقن ثقف فيداج من عندهما في سحر فيصبح في قریش بمكة كبائت معهم

(١) زاد في المستدرک (٢ / ١٥) « ويكسونا الخنف » قال في النهاية « هي جمع خنيف وهو نوع غليظ من ارداد الكتان (٢) لفظ المستدرک » وتحقرت عنا الخنف » ومثله في مسند احمد (٣ / ٤٨٧) ووقع هنا في الاصل « وتحقرت الجنب » وهو خطأ - ح (٣) كذا ويمكن ان تكون « عله » اي لعله ولفظ المستدرک « عسى » (٤) لم يتقدم في الحديث ذكر الغار ولا هو في رواية المستدرک ولا في رواية احمد في مسنده ولكن كانه وقع في بعض الروايات على ما يظهر من فتيج الباری باب الهجرة فراجعه - ح .

فلا يسع امر ايكدون به الا وعاه حتى ياتيها بخبر ذلك حين يختلط الظلام ويرعى عليها عامر بن فهيرة مولى ابي بكر غنمه ويريحها عليها فيبيتان في رسل منحتها الحديث فلقاتل ان يقول بين الحديثين اضطراب شديد ولكن الجواب ان هذه الآثار كلها صحيحة لعدل روايتها فيجوز أن يكون كل من طلحة وعائشة اخبر عن غار غير الغار الذي اخبر عنه الفريق الآخر كانت اقامة رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه في كل واحد منهما غير اقامته في الآخر منهما وقد شد اقامته مع صاحبه في احدهما قول الله تعالى (لا تنصروه فقد نصره الله اذا خرج الذين كفروا ثانی اثنين اذهبا في الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا) ثم ماروى عن ابي بكر فيما كان يخافه على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم على نفسه في احد الغارين اللذين كانا فيه حين قام المشركون على رأس ذلك الغار روى ان ابا بكر الصديق قال نظرت اقدام المشركين وهم على رؤسنا ونحن في الغار فقلت يا رسول الله لو أن احدهم نظر الى تحت قدميه ابصرنا تحت قدميه فقال يا ابا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما .

وعن عمرو بن ميمون قال اني جلست الى ابن عباس اذا تاه سبعة رهط فسألوه عن علي فقال كان اول من اسلم من الناس بعد خديجة ولبس ثوب النبي صلى الله عليه وسلم وقام فجعل المشركون يرمون كما كانوا يرمون رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يحسبون انه نبي الله فجاء ابو بكر فقال يا نبي الله فقال علي ان نبي الله قد ذهب نحو بئر ميمون فاتبعه فدخل معه الغار وكان المشركون يرمون عليا حتى اصبح .

كان ذلك من فعل علي لأمر كان من النبي صلى الله عليه وسلم اياه .
بذلك ليكون سببا لبعث النبي صلى الله عليه وسلم من مكة وليقصر المشركون عن ادراكهم اياه بدليل ماروى عن ابن عباس قال قال علي لما انطلق صلى الله عليه وسلم ليلة الغار فاقامه في مكانه وألبسه برده فجاءت قریش تريد أن تقتل النبي صلى الله عليه وسلم فجعلوا يرمون عليا وهم يرون انه النبي صلى الله عليه وسلم

فجعل

فجعل يتضور فنظروا فاذا هو على فقالوا لو كانت صاحبك لم يتضور ولقد استنكرنا ذلك .

- واعلام على ابا بكر حين اتى فظن انه النبي صلى الله عليه وسلم بالمكان الذى قصد اليه لا يكون الا بأمر النبي صلى الله عليه وسلم اياه بذلك ليلحق به .
 • وانفرد ابوبكر بالصحبة له صلى الله عليه وسلم والدخول فى الخوف معه فكان الذى كان من على بعض ليلة وكان الذى كان من ابي بكر ثلاث ليال او بضع عشرة ليلة والبضع ما بين الثلاث الى العشر فكان جملة ذلك ستة عشر يوما او اكثر انفرد بصحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم ووقايتة بنفسه مع الخوف والجهد حتى قد مادار الهجرة فاختص ابوبكر بالذكر فى كتاب الله تعالى وكونه عز وجل معها فى تلك المدة صلى الله عليه وسلم ورضى عن ابي بكر مؤنسه فى .
 الغار وصاحبه .

فى نهى ابي بكر الا حنف من نصرة على

- عن الاحنف بن قيس أخذت سلاحى وانا اريد ان انصر ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم فليقيني ابوبكر فقال اين تريد قلت انصر ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال افلا احد ثنك حديثا سمعته من رسول الله .
 • صلى الله عليه وسلم يقول اذا توجه المسلمان بسيفيهما فقتل احدهما صاحبه فهما فى النار فقيل يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول قال انه قد اراد ان يقتل صاحبه .

- لما كان على رضى الله عنه اعلمه النبي صلى الله عليه وسلم انه يقاتل على تأويل القرآن كما قاتل هو على تنزيله علم به انه خليفة رسول الله فيه فطلب المنزلة .
 • اتى يلحق بها قتال من وعده صلى الله عليه وسلم انه يقاتله وان طلحة والزبير لم يكونا عليهما ذلك كعلى ولم يكن عندهما على اولى منهما مع علمهما انه لا بد للناس من يتولى امرهم ليقاتل عدوهم ويقم جمعهم ويأخذزكا نهم ويصرفها فى مصرها ويحج بهم ويقسم فيهم الى غير ذلك مما لا يقوم به الا الائمة فقاتلاه لذلك

ولكن من كان معه توقيف من رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك اولى من ليس معه ذلك فكل فريق منهم قاتل بالتحري والاجتهاد والذي كان من ابي بكر الى الاحنف لم يكن نهيا بل تنبيها له لئلا يقع فيما لا يجوز له اذ من قاتل بالتحري دون من قاتل بالنص فعسى تدركه الحمية بما دخل فيه من القتال فيتمادي عليه فيدخل بذلك في الجنس الذي حدثه عن النبي صلى الله عليه وسلم بما حدثه عنه ، من ذلك قول احدا بني آدم (ثن بسطت الى يدك لتقتلني ما انا بساط يدي اليك لا تقتلك) الآية وكان له مديده ليدفع عن نفسه ولكنه خاف ان يرجع صاحبه عما كان هم به ويتمادي هو في الدفع حتى يكون في ذلك تلف صاحبه فخاف الله من اجل ذلك ، ومثله قوله صلى الله عليه وسلم هذا تسمى فيما املك فلا تلمني فيما تملك ولا املك ، مع علمه ان لامؤاخذه فيما لا يملك ولكن على التوقي من الزيادة فيما لا يملك فكان الذي من ابي بكر الى الاحنف تنبيها على ما هو مخوف عليه وكان انصرف الى الاحنف على الا شفاق منه لعلمه بنفسه وباخلاقه التي هو عليها .

في اهتزاز العرش

١٠ عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اهتز العرش لموت سعد بن معاذ ، وروى ان امه بكيت وصاحت لما اخرجت جنازته فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم الا يرقا دمك ويذهب حزنك فان ولدك اول من ضحك الله له واهتز له العرش ، واهتزاز العرش لم يبين اى العرش هو فقيل انه السرير الذي حمل عليه - عن ابن عمر اهتز العرش لحب لقاء الله عز وجل سعدا فقالوا وما العرش قال سبحان الله لقد تفسخت اعواده او عوارضه وانه على رقابنا فكان آخر من خرج من قبره النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان سعدا ضعط في قبره ضغطة فسألت الله ان يخفف عنه وقرأ (ورفع ابويه على العرش) قال السرير ، ومنه ما روى ان اسيد بن حضير لما اخبر بموت امرأته بكى فقيل له اتبكي قال وما لي لا ابكي وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول

ان العرش اهتزت اعواده لموت سعد بن معاذ . وعلى هذا فيحتمل ان الله تعالى الهمه بعد ان حمل عليه سجد بمكانته ومنزلته فصار بذلك اهلالا لمرقة فاهتز له كالخشبة التي كانت يخطب اليها صلى الله عليه وسلم اشفاقا لفرار رسول الله صلى الله عليه وسلم .

- وقبل انه عرش الرحمن وروى ان جبريل جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من هذا العبد الصالح الذي مات فتحت له ابواب السماء وتحرك له العرش قال فخرج الى سعد فاذا سعد قد مات . وروى ربيعة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين مات سعد قال لقد اهتز له عرش الرحمن وكذلك افتخارا لاسم علي الخوارج بقولهم منا غسيل الملائكة حنظلة ومنا من اهتز له عرش الرحمن ومنا من حمته الدبر ومنا من اجيزت شهادته بشهادة رجلين مشهور لا يخفى ويحتمل ان يكون العرشان جميعا اهتز او قيل الاهتز اذ هو السرور والارتياح فيكون الله تعالى اهتم العرشين موضع سعد منه فكان منها ما كان وقيل الاهتز اذ كان من الملائكة الذين يحملون العرش ويحفون به واضيف الى العرش كقوله تعالى (فما بكت عليهم السماء والارض) (واسئل القرية) وهذا جبل نحبه ويحبنا اى يحبنا اهلنا وهم الانصار ونحبهم والله اعلم بما اراد الرسول صلى الله عليه وسلم في ذلك .

في المستشار

- روى مرفوعا المستشار مؤتمن . الرجل اذا استشار اخاه ملتمسا لافضل رايه مقلدا له في ذلك ليمضيه على نفسه فان اشار عليه بخلاف الصواب فقد غشه وخانه والحيازة ضد الامانة ، وروى ابو هريرة عنه صلى الله عليه وسلم .
من استشاره اخوه فاشار عليه بغير رشد فقد خانته ، فقيه انه لو اشار برشد لوفا مآنته .

في النساء والامال

روى مرفوعا ما تركت بعدى فتنة هي اضر على الرجال من النساء

وقوله صلى الله عليه وسلم لكل امة فتنة وفتنة امتي المال . ففيه انه ترك في امته فتنة غير النساء منها فتنة المال وهي تعم الرجال والنساء وقد حذر النبي صلى الله عليه وسلم من فتنة النساء وفتنة الدنيا بقوله ان الدنيا حلوة خضرة وان الله مستخلفكم فيها فينظر كيف تعملون . فتقوا فتنة الدنيا وفتنة النساء . فان اول فتنة بني اسرائيل من النساء . وفتنة الدنيا اعم من الجميع اذ المال والنساء وغيرهما داخله فيها .

في الاعمى البصير

روى ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذ هو ابنا الى بني واقف نعود ذلك البصير وكان محبوب البصر ، انما وصف صلى الله عليه وسلم الاعمى بالبصير ولم يذكره بالعمى كما قال تعالى (ليس على الاعمى حرج) (وعبس وتولى ان جاءه الاعمى) لان البصر يكون بالقلب وبالعين فذكره النبي صلى الله عليه وسلم باحسن حاله وهو البصر الذي بقلبه وان كان جائزاً ذكره بالعمى .

في خير الكافر

عن عائشة قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابن جدعان في الجاهلية كان يصل الرحم ويطعم المسكين فهل ذلك نافعه قال لا يا عائشة انه لم يقل يوماً رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين وعن عدي بن حاتم قلت لرسول الله ابن ابي كان يفعل كذا وكذا ويصل الرحم قال ان اباك اراد امرافاً ذكره ، يعني كان ذلك لقصد منه قد بلغه وعن سلمان بن عامر انه اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان ابي كان يقرى الضيف ويفعل ويفعل ٢٠ . وانه مات قبل الاسلام قال ان ينفعه ذلك فلما ولي قال علي الشيخ فلما جاء قال ان ذلك لن ينفعه ولكن في عقبه انهم لن يفتقروا ولن يذلووا ولن يخزوا يحتمل انما رده لان الملك نزل في امر ابي سلمان كما في حديث ابي تبتادة هل

يكفر

يكفر الله خطاياه بالقتل في - بيل الله قال نعم ، ثم قال له اردده الا الدين
كذلك قال جبريل ، وما روى عن حكيم بن حزام انه قال ارسل الله صلى الله
عليه وسلم ارايت امورا كنت اتحنث بها في الجاهلية من صدقة وعتاقة وصلة
رحم هل لي فيها من اجر ؟ قال اسلمت على مساف لك من خير اراد بالخير
ما يحمد عليه مثله على ما كان منه وان كان لا اجر له فيه فلا يخالف ما تقدم .
من الآثار وجملة الامر فيه الرجوع الى مراد العالم بعمله لقوله عليه السلام
انما الاعمال بالنية ، والحدیث ، واذا كانت الاعمال في الاسلام لغير الله لا يكون
لها ما لها الا ما قصد بها فاحرى ان تكون الاعمال في الجاهلية لا يثاب فاعلوها
ولا يحصل لهم الا ما قصدوا بها من اسباب دنياهم .

١٠ في الاكل بغيره

عن المستوردان النبي صلى الله عليه وسلم قال من اكل برجل مسلم
اكلة فان الله عز وجل يطعمه مثلها من جهنم ومن اكتسى برجل مسلم ثوبا
فان الله عز وجل يكسوه مثله من جهنم ومن قام برجل مسلم مقام سمعة فان
الله عز وجل يقوم به مقام سمعة يوم القيامة وذلك على الرجل يا كل بالرجل
اموال الناس كالذي يأخذ اموالهم ليسد بها فقره ويأخذ نفسه وهو مثل
ما يقال فلان يا كل بدينه وفلان يا كل بعمله ومثله من اكتسى برجل مسلم
ومعنى من قام برجل مسلم اي من قام من اجله مقام سمعة لا معنى استحق به
ذلك ولكن ليفضحه به ويسمع به فيه كان من اهل الوعيد المذكور .

في الخيلاء المحمودة

٢٠ عن جابر بن عتيك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من الخيلاء
ما يحب الله تعالى ومنها ما يكره فاما الخيلاء التي يحب الله عز وجل فاختيال
المرء بنفسه عند الصدقة وعند القتال ، والخيلاء التي يكره الله عز وجل فالبغي
والفخر ، الاختيال عند القتال هو احتقار قرنه واقتداره عليه وقلة اكرائه

به فيلقى بذلك الرعب في قلب عدوه ومثله الخيلاء عند الصدقة فان الشيطان يعارضه فيها كما قال تعالى (الشيطان يعدكم الفقر) الآية غيرى باختياله شيطانه قلة اكثر ائنه بوسوسته لقوة يقينه وثقته بالجزم عند ربه فيقهره ويخالف هواه .

في قصة ايوب عليه السلام

• روى انس مرفوعا ان نبي الله ايوب لبث به بلاؤه ثمان عشرة سنة فرفضه القريب والبعيد الارجلين من اخوانه كانوا من اخص اخوانه كانوا يندوان اليه ويروحان فقال احدهما لصاحبه تعلم والله لقد اذنب ايوب ذنبا ما اذنبه احد من العالمين فقال له صاحبه وما ذاك ؟ قال منذ ثمان عشرة سنة لم يرحمه الله فيكشف ما به ، فلما راحا اليه فلم يصير الرجل حتى ذكر ذلك له فقال ايوب لا ادرى ما يقول غير ان الله عز وجل يعلم اني كنت امر على الرجلين يتنازعا فيذكر ان الله فارجع الى بيتي فاكفر عنهما كراهة ان يذكر الله عز وجل الا في خير ، وكان يخرج الى حاجته فاذا قضاهما امسكت امرأته بيده حتى يبلغ فلما كان ذات يوم أبطأ عنها واوحى الى ايوب في مكانه (ان اركض برجلك هذا مغتسل بارد وشراب) فاستبطأته فتلقته تنظر وأقبل عليها قد اذهب الله عز وجل ما به من البلاء وهو على احسن ما كان فلما رأتها قالت اي بارك الله فيك هل رأيت نبي الله هذا المبتلى ؟ والله ما رأيت احدا اشبه به منك اذ كان صحيحا قال فاني انا هو وكان له اندران اندر للقمح واندرا للشعير فبعث الله عز وجل مهابتين فلما كانت احدهما على اندر اللقمح افرغت فيه الذهب حتى ناض وافرغت الاخرى منها في اندر الشعير الورق حتى فاض .

تو له فاكفر عنهما لايحوز ان يكون كفارة يمين لأنه لايحوز ان يكفر احد عن يمينه قبل الحنث ولا بعده وهو حي ولكن هذا على الكفارة عن الكلام الذي ذكر الله عز وجل فيه بالم يكن يصلح ان يذكر فيه والكفارة مغطية لما كفرت به عنه ولكن التغطية قد تكون بفناء المغطي كالإذر في الارض

ينطى

- يغطي بالطين ولا ينبت الا بعد فناء البذر ولا جله سمى الزارع كافرا وقد تكون ببقاء المغطى وظهوره بعد ذلك قال الشاعر (في ليلة كفر النجوم غمامها) تأويل كفارة ايوب ما كان من ذكر الله من الرجلين بما لا يصلح ان يذكر كان خطيئة قد ظهرت وما ظهر من الخطايا ان لم يغير يعذب الله الخاصة والعامة عليها كما روى مرفوعا ان الله لا يهلك العامة بعمل الخاصة ولكن اذا رآوا المنكر بين ظهر انهم فلم يغيروه عذب الله العامة والخاصة .. فلذلك تلاقاه .
- ايوب بما يدفع به عذاب الله من الصدقة التي تكفر الذنوب وتدفع العقوبات من غير أن يكون للرجلين في ذلك كفارة تغطي معصيتهما او تقنيها ومثله قوله تعالى (وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون) والاستغفار ما كان من الجميع ولكنه كان من بعضهم ودفع به العقوبة عمن كانت منه المعاصي وعمن لم تكن منه وهذا احسن ما تؤول كفارة ايوب عن الرجلين به والله اعلم .

في الاخوة والصحبة

- روى عن طلحة قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فلما اشرقنا على حرة واقم اذا نحن بقبور قلنا يا رسول الله هذه قبور اخواننا قال ١٥ هذه قبور اصحابنا فلما جاء قبور الشهداء قال هذه قبور اخواننا ، وعن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج الى المقبرة فقال السلام عليكم دار قوم مؤمنين وانا ان شاء الله بكم لاحقون ، وددت اني قد رأيت اخواننا قالوا يا رسول الله لسنا باخوانك قال بل انتم اصحابي واخواني الذين يأتون من بعدي وانا فرطهم على الخوض .
- ٢٠ الاخوة هي المصانفة التي لا غش فيها ولا باطن لها يخالف ظاهرها قال عمر بن الخطاب (انما المؤمنون اخوة ، واغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان) ومنه لا تباعدوا ولا تحاسدوا وكونوا عباد الله اخوانا ، والصحبة قد تكون بظاهر يخالفه الباطن الذي كان مع اصحابها بخلاف الاخوة .

في الجدل

عن علي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم طرقة وفاطمة ابنة رسول الله فقال ألا تصلون؟ قال قلت يا رسول الله انما انفسنا بيد الله فاذا شاء ان يبعثها بعثها ، فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قلت له ذلك ولم يرجع الى شيئا ، ثم سمعته وهو مدبر يضرب فخذه ويقول (وكان الانسان اكثر شيء جدلا) لم يكن منه صلى الله عليه وسلم كراهة افول على ولا انكارا منه عليه بل اعجابا لسرعة جوابه الصائب .

ومنه قول بلال وقد وكله بصلاة الصبح ليلة التعريس اخذ بنفسه الذي اخذ بنفسك فلم ينكر ذلك عليه النبي صلى الله عليه وسلم وكان فيما تلاه ما يدل على ان الانسان قد يكون معه من الجدل ما يحسن من الجواب بما هو محمود منه .

في حلاوة المال وخضرته

عن سعيد المقبري عن خولة قال جئناها لنسئلهما عن حديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت تحت حمزة بن عبد المطلب فخلف عليها بعده رجل من بني زريق بغاء زوجها ونحن عندها فقال ما جاء بكم قلنا جئنا لنسئلهما عن حديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لها انظري ما تحدثين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فان كذبا على رسول الله ليس كالكذب قالت أشهد أني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد دخل على عمه يعوده يقول ان هذا المال حاوة خضرة فمن اخذه بحقه بوركه له فيه ورب متخوض فيما اشتت نفسه من مال الله ورسوله له النار يوم اقامة لم يقل خاضرا حلوا وهو مذكر لانه رده الى الدنيا اذ كان المال لا يكون الا فيها .

في استخلاف عمر من بعده من الصحابة

روى ان عمر خطب يوما فقال اني رأيت فيما يرى النائم ديكا اجمر

نقر في مدقده ازارى ثلاث نقرات واني استعبرت اسماء بنت عميس فقالت يقتلك رجل من العجم واني اخشى ان يكون موتى بخاة واني اشهدكم اني ان اهلك ولم اعهد فالامر الى هؤلاء النفر الذين توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض، عثمان وعلى وطلحة والزبير وسعد وعبد الرحمن، وروى مثله بمعناه عمر بن ميمون ومعدان بن ابي طلحة وهم ائمة العلم عدول فيه ما موانون عليه مقبولة روايتهم فلا يجوز لذى عقل ان يتعلق برواية ابي مخزومة الذي لا يعرف ولا يهد من اهل العلم ولا يعرف له لقاء عمر فيما قد خلفه فيه وبالله التوفيق .

في تعليم القرآن وتعليمه

- ١٠ روى مرفوعا خيارك من تعلم القرآن وعلمه او خيركم من تعلم القرآن وعلمه ، فيه اعلام رسول الله صلى الله عليه وسلم ان خير القرن الذي هم منه من تعلم القرآن وعلمه ويجوز ان يكونوا متفاضلين بمعنى زائد على المعنى المذكور من العلم بالاحكام التي في كتابه والتي اجراها على لسان رسوله من ليس بقيتهم فيها كذلك فيكون بذلك افضل من سواه من اهل قرنه ثم كذلك كلما تعالوا بمعنى من المعاني المحمودة يفضلون من سواهم من هو في طبقتهم حتى يتناهى الى من هو اعلاهم في تلك المعاني فيكون خيرهم وكذلك الحكم في كل قرن لان الله تعالى فضل امة محمد صلى الله عليه وسلم على سائر الامم وفضل القرن الذي بعث فيها على بقيتها ثم الذي يليه وهلم جرا الى آخر الزمان .

في طول العمر

- ٢٠ عن ابي بكره سئل النبي صلى الله عليه وسلم اي الناس افضل ؟ او قال خير - قال من طال عمره وحسن عمله ، قيل فاي الناس شر ؟ قال من طال عمره وساء عمله ، ظاهره العموم والمراد به الخصوص لانه معلوم انه ليس افضل من الانبياء ولا من الصحابة والمراد من خير الناس ، مثله قوله

تعالى (وأوتيت من كل شيء) و(تدمر كل شيء بأمر ربها) والمراد بهما بعض الاشياء ومثله ما روى عن درة قالت كنت عند عائشة فدخل النبي صلى الله عليه وسلم فقال أيتوني بوضوء فابتدرت انا الكوز فتوضأ ثم رفع طرفه اوعينه الى فقال انت منى وانا منك فأتاه رجل وكان سألته على المنبر من خير الناس قال افقههم في دين الله عز وجل ، فيه بجلالة درة بنت ابي لهب لانها كانت من المهاجرات فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم امرها الى نفسها لا الى ابيها لان الله تعالى قال (ولا تزدوا زرة وزر اخرى) فكان الذى من ابي لهب لا يتبعدها الى ولده ولا الى غيره والذى اكتسبته ابنته من الخير لا يتبعدها الى من سواها من اب ولا غيره .

١٠ في ما اجتمع لابي بكر وابنه وابن

ابنه من المبايعة

عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه الذى قبض فيه روحه مر به ابن لعبد الله او عبد الرحمن بن ابي بكر (١) ومعه اراكة خضراء فلحظ اليه فدعوته فأخذتها منه فناولتها اياه فوضعها على فيه وكان رأسه بين سحري ونحري فبينما نحن كذلك اذ رفع رأسه فظننت انه بعض ما يريد من اهله وكانت رديحا ردة فقبض الله عز وجل روحه وما اشد مر .

(١) الثابت في صحيح البخارى وغيره من رواية جماعة عن عائشة « دخل عبد الرحمن بن ابي بكر على النبي صلى الله عليه وسلم وانا مسندته الى صدرى ومع عبد الرحمن سواك رطب » وفي رواية « ومر عبد الرحمن بن ابي بكر وفي يده جريدة رطبة » ولم يذكر الحافظ في فتح البارى ما يخالف ذلك والله اعلم ، نعم ذكروا ان محمدا بن عبد الرحمن بن ابي بكر ولد على عهد النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال موسى بن عقبة له رؤية وقال ابن شاهين كان اسن من عمه يعنى محمدا بن ابي بكر ومحمدا بن ابي بكر ولد في طريق المدينة الى مكة في حجة الوداع - ح

علمنا بهذا الحديث انه قد كان لعبد الله ولعبد الرحمن ابن ومحال ان يكون حينئذ في حال من يسمى الاوسنة متقدمة لفتح مكة وكان الناس بمكة جاؤا ابا بناتهم الصغار الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يبيعوا مع آباؤهم كما يبيع من لم يبلغ قبل ذلك كالزبير وعلى فكان ابن عبد الله وابن عبد الرحمن كذلك وكان الناس يأتونه بصبيبا منهم فيمسح على رؤسهم ويدعو لهم فيكون ابن ابن ابي بكر من اولائك ويحتمل انه كان عقل البيعة في بيعه ويكون ابوبكر ممن تفرد بالبيعة من نفسه يومئذ وبالبيعة من ابنه وبالبيعة من ابن ابنه ارسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يعلم اجتماع ذلك لأحد من الناس سواه .

في فضل اهل بدر

- ١٠ عن رافع بن خديج اتي النبي صلى الله عليه وسلم جبريل او قال ملك عظيم فقال كيف اهل بدر فيكم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هم عندنا افضل الناس قال الملك كذلك عندنا من شهد بدرا من الملائكة لأيعارض هذا قوله جميعا وهم في انفسهم متفاضلون بأسباب تختص ببعضهم كالانبياء افضل الناس وفيما بينهم متفاضلون فاهل بدر يفاضلون اهل قرينهم بشهودهم بدرا واختصاصهم بهذا .

١٥

في احب الناس الى الرسول صلى الله عليه وسلم

- عن اسامة بن زيد قال مررت فاذا على والعباس قاعدان فقالا يا اسامة استأذن لنا فقلت يا رسول الله ان عليا والعباس بالباب يستأذنان فقال أنتدري ما جاء بهما؟ قلت لا قال لكني ادرى ائذن لهما فدخلا فقال علي يا رسول الله اى الناس احب اليك؟ قال فاطمة ابنة محمد قال اني لست أسألك عن النساء انما سألك عن الرجال قال من انعم الله عليه وانعمت عليه اسامة ابن زيد قال علي ثم من؟ قال اثم انت ، وفي رواية فدخلوا فقالا يا رسول الله

٢٠

جاءنسا لك عن احب اهل بيتك اليك فقال فاطمة قالا اسما نسألك عن النساء انما
نسألك عن الرجال قال اسامة فقال العباس شبه المغضب ثم من يا رسول الله
قال ثم علي فقال جعلت عمك آخر القوم؟ فقال يا عباس ان عليا سبقتك بالهجرة ،
وما روى ابن عمر قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم اسامة بن زيد
ه فطعن بعض الناس في امرته فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان تطعنوا
في امرته فقد كنتم تطعنون في امرة ابيه من قبل ، وايم الله انه كان خليقا لامارة
وان كان لمن احب الناس الى وان هذا لمن احب الناس الى بعد ، لا يعارض
ما ذكرنا لانه لما سأله علي عن احب الناس اليه وعن احب اهل بيته اليه فقال
فاطمة دل انما في المحبة فوق اسامة وقوله في اسامة من احب الناس يريد
١٠ من احب الرجال .

وما روى عمر بن العاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث
جيشه على ذات السلاسل قال فقلت اي الناس احب اليك؟ قال عائشة قلت
فمن الرجال؟ قال ابوها قلت ثم من؟ قال عمر فعد رجالا يحتمل ان يكون عمر و
علم منزلة اهل البيت في المحبة على جميع الناس فكان سؤاله رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن احب الناس من سوي اهل البيت وعلم صلى الله عليه
١٥ وسلم مراده فاجابه عليه واجاب عليا بما اجابه من احب الناس من اهل
بيته واسامة كان حينئذ من اهل بيته لان اباہ كان يدعى زيد بن محمد ثم نسخ
بقوله تعالى (ادعوهم لآبائهم) الآية ولكن محبة اسامة بعد اهل البيت مقدم
على غيرهم .

وما روى عن عائشة انها سئلت اي اصحاب رسول الله كان احب
٢٠ اليه؟ قالت ابوبكر قيل ثم من؟ قالت عمر قيل ثم من؟ قالت ابو عبيدة بن الجراح
قيل ثم من؟ فسكتت يحتمل انها اخبرت على ما وقع في قلبها وفي ظننا فقد روى
عن عائشة انه ذكر لها على فقالت ما رأيت رجلا كان احب الى رسول الله
صلى الله وسلم منه ولا امرأة احب اليه صلى الله عليه وسلم من امرأته
فالتوفيق

فالتوفيق انها كانت علمت ان احد الايذ هب عنه تقدم اهل البيت في محبته
 صلى الله عليه وسلم فاجابت اولاً بما اجابت ولما سئلت عن على اجابت بما اجابت
 به فيه يحققه ما روى عن النعمان بن بشير ان ابا بكر استأذن على رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فسمع صوت عائشة تقول والله لقد عرفت ان علياً احب
 اليك من ابى مرتين او ثلاثاً. فاستأذن ابو بكر فدخل فاهوى اليها وقال يا بنت
 فلان ألا اسمعك ترفعين صوتك على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينكر
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على عائشة ما قالته من ذلك فخرج بحمد الله
 معاني الآثار ورجلا تضاد فيه ولم يكن تقدم على في المحبة على ابى بكر
 بافضل من تقدم ابى بكر في الفضل عنده صلى الله عليه وسلم فلكل واحد
 منها موضع من محبته ومن فضله رضوان الله عليهم اجمعين . ١٠

في عثمان وخلافته

عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وجد يوماً أماً فارسل
 الى عثمان ان الله عز وجل سيقمصك قميصاً فان ارادوك على خلعه فلا تخلعه،
 فقبل لها فابى كنت لم تذكري هذا؟ قالت نسيت . فيه ما يدل على ان اوصافه
 التي بها استحق الخلافة واجمع الناس على استحقاته من اجلها لم تتغير عما كانت
 عليه لانه لو احدث ما لا يصح معه بقاءه على الخلافة على زعم بعض ما امره
 صلى الله عليه وسلم بالتمسك بها .

في اما بعد

روى النبي صلى الله عليه وسلم من قوله في ابتداء خطبته أما بعد
 في حديث المسور بن مخرمة خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اما بعد . ٢٠
 فان بنى هشام بن الغيرة استأذنى ان ينكحوا ابنتهم على بن ابى طالب
 ، الحديث ، والمعنى فيه ان العرب من عادتها لا يجازوا الاختصار في الكلام
 بالاياء الى ما يفهم به من مخاطبه مراده وكانت عادتهم استفتاح الكلام

باسم الله وحمده والثناء عليه فكان معنى قولهم أما بعد أما بعد ذى كان منهم من التسمية والحمد والثناء كان كذا وكذا أفيذ كرون حاجتهم مع حد فهم ذكر ما ارادوه من ذلك ولهذا يرفعون بعد اذ كان المضاف والمضاف اليه كالشيء الواحد واوجاؤا بالكلام لنصبوا بعد فقالوا اما بعد كذا وكذا لانها صفة فلو حذفوا رفعوا بعد وهو الذى يسمى غاية ومنه قوله تعالى (الله الامر من قبل ومن بعد) ومنه اعطيتك درهما لا غير ولو ذكر والنصبوا غير فقالوا اعطيتك درهما لا غير .

في شفاعت الاولياء

عن انس بن مالك قال رسول الله صلى الله وسلم اذا كان يوم القيامة جمع الله عز وجل اهل الجنة صفوفًا واهل النار صفوفًا فينظر الرجل من صفوف اهل النار الى الرجل من صفوف اهل الجنة فيقول يا فلان ألا تذكر يوم اصطنعت اليك معروفًا فيقول اللهم ان هذا اصطنع الى في الدنيا معروفًا فيقال له خذ بيده وأدخله الجنة برحمة الله عز وجل ، فيه ان الشفاعة قد تكون من ذوى المنازل العلية وان لم يكونوا انبياء لكن في اهل التوحيد من المذنبين فضلاً من الله على عباده الصالحين فيشفعون على قدر منازلهم كما ان الانبياء يشفعون فيما يشفعون فيه لعلو منازلهم .

في موضع سوط من الجنة

روى مرفوعاً موضع سوط من الجنة خير من الدنيا وما فيها ، اى موضع سوط مما اوتى من ادخل الجنة خير من الدنيا وما فيها . اذ لا منفعة في ذلك المقدار من الجنة كما يقول الرجل شبر من دارى احب الى من كذا وكذا ليس على انه ليس له الاشبر منها وانما يعنى ذلك المقدار من الدار التى هى له فقد روى ان أدنى اهل الجنة منزلة يعطى مثل الدنيا وعشرة امثالها .

في العزلة

عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألا اخبركم بخير الناس

- الناس منزلاً؟ قلنا بلى يا رسول الله قال رجل آخذ بعنان فرسه في سبيل الله حتى يقتل أو يموت ، واخبركم بالذي يليه ؟ قلنا نعم يا رسول الله قال رجل معتزل في شعب يقيم الصلاة ويؤتي الزكاة ويعتزل شرور الناس ، واخبركم بشر الناس منزلاً ؟ قلنا نعم يا رسول الله قال الذي يستل بالله عز وجل ولا يعطى به ، لا يعارضه قوله صلى الله عليه وسلم المسلم الذي يخاطب الناس ويصبر على اذاهم .
- خير من المسلم الذي لا يخاطب الناس ولا يصبر على اذاهم ، لان قوله خير الناس عام اريد به الخصوص يعني من خير الناس كقوله صلى الله عليه وسلم خير الناس من طال عمره وحسن عمله ، وخياركم من تعلم القرآن وعلمه ، وقال تعالى (وأوتيت من كل شيء) ولم تؤت بما اختص الله تعالى به سليمان ، وكذا قوله اخبركم بالذي يليه يحتمل ان المراد به من خير اهلها ويحتمل ان يكون بين المنزلتين منزلة فيكون من يخاطب ويصبر افضل ممن لا يخاطبهم ولا يصبر على اذاهم باعتزاله شرورهم وانقطاعه عنهم واعلمها فوق المنزلة التي هي قبلها وتكون هذه تليها على حاله يؤيده حديث ابي ذر فيما تقدم في الثلاثة الذين يحبهم الله ذكر فيهم رجل له جاري يؤذيه فيصبر على اذاه ويحسبه حتى يفرج الله له منه اما يموت او ما غيره ، فاذا نال هذه الدرجة بصبره على اذى رجل واحد فالذي بذل نفسه للناس ويصبر على اذاهم ويخاطبهم بذلك اولى .

- ويحتمل ان يكون المخاطبة في وقت افضل والاعتزال عن الناس في وقت آخر افضل من المخاطبة يؤيده حديث ابي ثعلبة الخشني سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم) الآية فقال بل اثمر وا بال معروف وتناهوا عن المنكر حتى اذا رأيت شحاً مطاعاً وهوى متبعاً ودنيا مؤثرة وإعجاب كل ذي رأى برأيه رأيت امراً لا بد منه فعليك نفسك اياك امر العوام ، الحديث ، فيكون اعتزال الناس افضل من المخاطبة فلا تضاد .
- وما يدل على صحة هذا التاويل ما روى من قوله صلى الله عليه وسلم انها ستكون فتن تكون فتنة المضطجع فيها خير من القاعد والقاعد فيها خير من

القائم والقائم فيها خير من الماشي والماشي فيها خير من الساعي، فإذا وقعت فمن كانت له ارض فليلحق بارضه ومن كانت له ابل فليلحق بابله ومن كانت له غنم فليلحق بغنمه ، فقال رجل يا رسول الله فمن لم يكن له ارض ولا ابل ولا غنم قال فليعتمد سيفه ثم ينج ان استطاع النجاة ، ثم قال اللهم هل بلغت اللهم هل بلغت ه فاشهد ، فقال رجل يا رسول الله فان اكرهت حتى يذهب بي فاصير بين الصفيين فيجىء الرجل فيقتلني قال يوء باثمك ويكون من اصحاب النار، فاعتزال الناس في هذا الحال مرتبة عالية فيحتمل ان تكون هي المرادة في الحديث الاول .

في المرأة تقبل في صورة شيطان

روى ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى امرأة فدخل على زينب بنت جحش فقضى حاجته ثم خرج الى اصحابه فقال لهم ان المرأة تقبل في صورة شيطان وتدبر في صورة شيطان، لم يرد الصورة التي هي الخلقة لان الله تعالى شبه روس الشياطين بالشجرة التي تخرج في اصل الجحيم لقبح ما هي عليه وفظا عته وشبهت المرأة بالشيطان لانه يخاطب قلوب الناس من الفتنة المؤدية الى العقوبة في الدنيا والخرى في الآخرة كما يخاطب قلوب الناس بالقاء الشياطين ما يفويهم وزين لهم الآثام والقبائح قال تعالى (يا بني آدم لا يفتنكم الشيطان كما اخرج ابويكم من الجنة) الآية فكان مثل ذلك ما يكون رؤيتهم المرأة مما يقع في قلوبهم ما لا خفاء به مما يكون مثل ما يوقعه الشيطان بقلوبهم .

في مثقال حبة من الكبر او الايمان

عن عبد الله بن مسعود قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من كبر ولا يدخل النار من كان في قلبه مثقال حبة من ايمان ، وخرجه من طرق يعنى لا يدخل النار دخول تخليد كالكافر لان الآثار تظاهرت بدخول المؤمنين المذنبين وخرجههم منها بالشفاعة يؤيده حديث انس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يخرج من قال لانه الا الله وكان

في قلبه من الخير ما وزن ذرة .

ولكل نبي دعوة دعاه بها لامته وانى اختبأت دعوتى شفاعة لأمتى
يوم القيامة ، وعن عبد الله بن مسعود مرفوعاً انى لأعلم آخر اهل النار
خروجاً من النار وآخر اهل الجنة دخولاً الجنة ، رجل يخرج من النار حيواً ،
فيقال له ادخل الجنة فيدخل وقد احذ الناس مساكنهم فيخرج فيقول اى
رب لم اجد فيها مسكناً فيدخل ثم يخرج فيقول رب لم اجد فيها مسكناً فيقول
الله عز وجل انه ان لك مثل الدنيا وعشرة اضعافها او قال هل ترضى ان
يجعل لك مثل الدنيا وعشرة اضعافها ، فيقول اى رب ألتسخر بي وانت
المالك قال فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك حتى بدت نواجذه ،
ولا يخرج من النار الا من كان دخلها .

١٠

فان قيل ، أفيحوز أن يقال لا يدخل النار من يدخلها فقلت جاء
القرآن بمثله قال تعالى (انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة) فلم يكن
ذلك على كل من اشرك بل على من بقى على شركه حتى خرج من الدنيا ، اما
من تاب من شركه حتى خرج من الدنيا وهو مؤمن فلا يتناوله لقوله
(والذين لا يدعون مع الله الهاً آخر) الآية الى قوله (فاولئك يبذل الله
سيئاتهم حسناً) فكذا حديث ابن مسعود فيه نفى دخول معه تخليد وإثبات
دخول بغير تخليد .

والمراد بالكبر هو الترفع عن الناس ووضع الرجل نفسه في موضع
لم يضعه الله فيه وغمصه الناس بأزاهم دون المواضع التي جعلهم الله فيها
وفي ذلك خلاف لحكم الله تعالى فيهم وفيه الوعيد من الله غير مستنكر في ذلك
بينين ما قلنا ما روى عن عبد الله بن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال
لا يدخل النار مثقال ذرة من ايمان ولا يدخل الجنة مثقال ذرة من كبر ،
فقال رجل يا رسول الله ان احداً يحب ان يكون ثوبه حسناً ونعله حسناً ، قال
الكبر بطن الحق وغمص الناس .

٢٠

وعن ثابت بن قيس قال ذكر النبي صلى الله عليه وسلم الكبر فشدد فيه وقال إن الله عز وجل لا يحب من كان مختالاً فخوراً وقال رجل من القوم والله يا رسول الله إن ثيابي لتغسل فيعجبني بياضها ويعجبني شرك نعلي وعلاقة سوطي ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس ذلك من الكبر . إنما الكبر أن تسفه الحق وتعمص الناس .

والمعنى فيماروينا أنه لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال حبة من كبر ، أنه لا يدخل الجنة قبل دخول النار إلا أن يغفر الله له لأنه دون الشرك ويحتمل أن الحديث عام يراد به الخصوص وهو من سبق في علم الله تعالى أنه لا يغفر له فيكون معناه أنهم لا يدخلون الجنة قبل أن يدخلوا النار وإنما يدخلونها بعد أن يخرجوا من النار لأنه لا يمكن إجراؤه على ظاهره أنهم لا يدخلون أبداً إذ لا يخلد في النار إلا الكفار ، وكذا قوله لا يدخل النار من في قلبه مثقال حبة خردل من إيمان ، عام يراد به خاص وهو من سبق في علم الله تعالى أنه يغفر له من الموحدين المذنبين .

في الأمر بأخذ القرآن عن أربعة

١٥ عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خذوا القرآن من أربعة عبد الله بن مسعود وإبى بن كعب ومعاذ بن جبل وسالم مولى أبى حذيفة ، سبب اختصاص الأمر بالأخذ منهم دون غيرهم مع مشاركتهم لهم في حفظ جميع القرآن كزيد بن ثابت وإبى زيد هو أن من يجمع القرآن قد يصلح لأن يؤخذ عنه لضبطه إياه ولحسن أخذه علم من يقرأه عليه وقد يجمعهم من لا يكون كذلك فاحتمل أن يكون الأربعة يصلحون لذلك ويقدرون عليه من أنفسهم ويقدر الناس عليه منهم ومن سواهم يقتصر عن ذلك فأمر الناس أن يأخذوه عن الذين لا تقصير معهم فيما يحتاج إليه في أخذه عنهم دون من يقتصر عن ذلك .

في قراءة النبي صلى الله عليه وسلم على أبي

- عن أبي قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم امرت أن اقرأ القرآن عليك قال قلت سألني لك ربك عز وجل قال نعم فقرأ علي (قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون) بإتائه جميعا أي بعض القرآن •
- لا كله يؤيده رواية قتادة عن أنس أنه لما قال الله سألني لك قال الله سألني لي بفعل أبي يبيكي قال قتادة ونبئت أنه قرأ عليه (لم يكن الذين كفروا) وهذا كما يقال سمعت القرآن أي بعضه وقال تعالى (فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله) ومن قرأ شيئا منه مأثور بالاستعاذة ولا وجه لانتكار منكر بان القاري يقرأ على من فوق رتبته ليأخذ عنه لحاجته إليه لان قراءة النبي صلى الله عليه ١٠
- وسلم ليوقفه على ما يقرأ عليه حتى يكون آخذا له من فيه كقراءة الشيخ الحديث ، على من سمعه منه وعن الحسن ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لأبي بن كعب ان الله امرني ان اقرئك قال أبي وقد ذكرت عنده قال نعم فاغرورت عيناه وجعل يبكي ، وفي رواية عبد الرحمن بن ابري عن أبي ان الله امره ان يقرئه سورة من القرآن لان يقرأ عليه القرآن . ١٥
- فان قيل ، فهل لاحد من الصحابة من الرتبة في القرآن مثل ما لأبي منها ؟ قلنا لعبد الله بن مسعود زيادة على ما وجدناه لأبي وذلك ما روى عن أبي ظبيان قال قال عبد الله بن عباس أي القراءتين تقرأ ؟ قلت اتمراءة الاولى قراءة ابن ام عبد قال بل هي الآخرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ القرآن على جبريل في كل عام مرة فلما كان العام الذي قبض فيه عرض ٢٠
- عليه مرتين فحضر ذلك عبد الله بن مسعود فعلم ما نسخ وما بدل ، فكان فيه حضوره اقراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن على جبريل ونحن نحيط علما ان تلك المرتبة لم يبانها ابن مسعود الا بأمر الله عز وجل اياه ان يبلغه اياها •

وعن عقمه جاء رجل الى عمر بعرفات فقال جئتكم من الكوفة
وتركت بها رجلا على المصاحف عن ظهر قلب فغضب عمر وانتفخ قال ويحك من
هذا؟ قال عبد الله بن مسعود قال فوالله ما زال يطفأ ويذهب عنه الغضب
حتى عاد الى حاله التي كان عليها ثم قال والله ما اعلم احدا من الناس هو احق
بذلك منه وسأحدث عن ذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمر عند ابي
بكر في امر من امور المسلمين وانا معه ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم
ونرجنا معه فلما دخلنا المسجد اذا رجل قائم يصلي فقام رسول الله صلى الله عليه
وسلم ويسمع قراءة فلما كدنا ان نعرف الرجل قال من سره ان يقرأ القرآن
رطبا كما انزل فليقرأه على قراءة ابن ام عبد ثم جلس الرجل يدعو فقال
صلى الله عليه وسلم مثل قوله فقلت والله لا غدون اليه فلا بشره فغدوت اليه
فوجدت ابا بكر سبقني اليه فبشره ولا والله ما سابقته الى خير الا سبقني اليه ،
ففيه حلف عمر انه لا يعلم احدا من الناس احق بما ذكره من ابن مسعود وابي
وغیره حتى خلا سالم فانه كان مات وخلا ابي زيد فانه قد يجوز ان يكون
مات قبل ذلك لان موته كان في ايام عمر ، وعن ابي وائل قال خطبنا
عبد الله على المنبر فقال والله ما نزل من القرآن شيء الا وانا اعلم في اي شيء
نزل؟ وما احدا علم بكتاب الله مني وما انا بخيركم واني اعلم احدا يباينه الابل
اعلم بكتاب الله مني لأتيته ، قال ابو وائل فلما نزل من المنبر جلست في الخلق
فلم ينكر احد ما قال ، وفي سكوت الصحابة من الانكار عليه دليل على
متابعتهم له فيه .

٢٠ في الاعلام بحال عائشة

عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انساؤه ايتكن
صاحبة الجمل الا ديب تنبجها كلاب الحوالب يقتل عن يمينها وشمالها فتلى كثير ثم
تنجو بعد ما كادت ، قيل فيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقف على اي
ازواجه

ازواجه يكون ذلك منها وليس كذلك فانه صبح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعل انه سيكون بينك وبين عائشة امر؟ قال انا يا رسول الله قال نعم قال انا من بين اصحابي؟ قال نعم قال فانا اشقاهم يا رسول الله ، قال لا فاذا كان ذلك فارددها الى ما منها ، ولا تضاد بينهما اذ يجوز أن يكون اعلم الله تعالى نبيه احدى زوجاته اجمل لا ثم بينها له بيان شافيا نفا طب عليا بما خاطبه . بعد ذلك .

في التفديت

روى ان وفد عبد القيس لما أتوا النبي صلى الله عليه وسلم قالوا يا نبي الله جعلنا الله فداك ما يصالح لنا من الاشربة فقال لا تشربوا في النقيير قالوا يا نبي الله أتدري ما النقيير؟ قال نعم الجذع ينقر وسطه ولا في الدباء ولا في الحنتم .

وعن ابي عبد الرحمن الفهرى قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو في فسطاطه فقلت السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته والروح يا رسول الله فقال اجل ثم قال يابلل نثار من تحت سمرة كأن ظله ظل طائر فقال لبيك وسعديك وانا فداك فقال أسرج لي فرسى ، الحديث . ١٥
قيل كيف يقبل هذا وقائله غير قادر عليه وغير مجاب اليه كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لام حبيبة لما قالت اللهم متعني بزوجي رسول الله وبابي ابي سفيان وباني معاوية بسألت لآجال مضروبة وارزاق مقسومة وآثار معلومة لا يعجل منها شيء قبل حله ولا يؤخر بعد حله .

والجواب ان السائل والمستؤل له يعلمان انه غير مجاب اليه ومعناه ٢٠
لو وصل الى ذلك وقد ر عليه لفعله فلم يكره ذلك من قائله لما فيه مما يوجب المؤدة من بعضهم لبعض ويؤكد الاخوة وذلك كدعاء بعضهم لبعض بطول البقاء وزيادة العمر والنسيء في الاجل وهو معروف عرفا غير مستنكر نضا .

وعن محمد بن سيرين قد علم المسلمون ان لا دعوة لهم في الاجل ،
وعن علي بن ابي طالب سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لسعد يوم
احد ارم فداك ابي وامى ، وعن سعد بن ابي وقاص لقد جمع لى رسول الله
صلى الله عليه وسلم يوم احد ابويه ، وقال صلى الله عليه وسلم للحسن والحسين
يا ابا اتما وامى من احببني فليحب هذين ، يعنى لو كنت اقدر على ان اجعل ابي
وامى فداء لمن جعلتهما فداء له لفعلت لما قد بلغ منى نهاية مبلغه .

فى نسبة الرجل الى موضع استيطانه

عن انس مرفوعا قال ليصين قوما سفع من النار عقوبة بذنوب
عملوها ثم ايدخلهم الله الجنة بفضل رحمته وشفاعة الشافعين يقال لهم الجهنميون
سموا جهنميون وان لم يولدوا لجهنم حلواها واقاموا بها وهو مذهب
ابى يوسف ان من حل بموضع فاطنه جاز أن يقال انه من اهله خلافا لابي
حنيفة من انه اهل من موضع ميلاده لا غيره من المواضع التى تحول اليها لأنه صلى الله
عليه وسلم تحول الى المدينة ولم يخرج منه من ان يكون من اهل مكة ولكن لأبى
يوسف انه يقال له مدنى لاستيطانه المدينة وان لم يكن ولدها وفيه ما دل على
جواز القول بعد انتقاله من الموضع الذى قد صار من اهله باستيطانه اياه
انه من اهل الموضع الاول يقال لمن سكن مصر من اهل الكوفة كوفى كاسمى
الجهنميون بعد انتقالهم الى الجنة ، ولم ينتصر للامام ان يقول انما سموا
الجهنميون لان بنى آدم لا يولدون فى الآخرة ولكن جهنم اول موضع لمن
دخلها كولد الشخص اول موضع وجد فيها لاقامته فيها .

فى العجوة والكبابة

عن ابن عباس مرفوعا العجوة من الجنة وفيها شفاء من السم والكبابة
من المن وفيها اوماؤها شفاء للعين ، والكبش العربى الأسود شفاء من عرق
النساء يؤكل من لحمه ، ويحسى من مرقة ، ولايضاده حديث صلواته صلى الله عليه

وسلم

وسلم عند المقام مع الجماعة فلما فرغ من صلاته اهوى بيده بينه وبين الكعبة كأنه يريد أن يأخذ شيئاً بيده فقال هل رأيتموني حين قضيت الصلاة اهويت يدي قبل الكعبة كأنى أريد أن آخذ شيئاً قالوا نعم يا نبي الله قال ان الجنة عرضت على فرأيت فيها الاعاجيب والحسن والجمال فمرت بى خصلة من عنب فأعجبني فأهويت اليها لآخذها فسبقتنى ولو أخذتها لئلا تستها بين اظهركم حتى تأكلوا من فاكهة الجنة واعلموا ان العجوة من فاكهة الجنة .

- فان لو امتناع لامتناع فدل على انهم لم يأكلوا من فاكهة الجنة لانه يحتمل ان مراده بان العجوة من فاكهة الجنة عن الله تعالى تخف بعض اوليائه بشيء من عجوة الجنة فأكل من ذلك وغرس نواه فى الدنيا فكان عنه النخيل الذى منه العجوة وان انتقلت عما كانت عليه ألا ترى ان النواة من الحجاز اذا غرس فى غير الحجاز اعادة الارض المغروس فيها الى ثماركها ويقال انها من الحجاز ويؤيده قوله لو أخذته لغرسته لى لغرس نواه لان العنقود لا يغرس حتى تأكلوا من ثمار الجنة ويحتمل ان يكون حتى تأكلوا من ثمار الجنة يريد العنق الذى فى العنقود لا ما سواه، وقوله العجوة من فاكهة الجنة، يقضى بصحة قول ابى يوسف ومحمد فى ان الرطب من الفاكهة وكذا قوله صلى الله عليه وسلم جوا باليهود يا محمد فى الجنة فاكهة قال فيها فاكهة ونخل ورمان لاستحالة اجابة من سأل عن الفاكهة بذكر ما سواها ولا وجه لمن حمل الآية على التأكيد من باب قوله تعالى (من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال) لان الحجة قامت فى ذلك وفى (اذا خذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح) ولم تقم الحجة بمثل ذلك فى الرطب انه من الفاكهة .

٢٠

وروى من تصبىح كل يوم سبعة من عجوة العالية لم يضره ذلك اليوم سحر ولا سم وروى من ابتكر سبع تمرات ما بين لابقى المدينة لم يضره ذلك اليوم سم حتى يمسي، فيه ان المراد بالعجوة فى الحديث عجوة فى المدينة لا ما سواها من جنسها .

وعن جابر كثرت الكساة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعض اصحابه ان الكساة من جدري الارض فامتنعوا من اكلها فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فخرج فصعد المنبر فخطب فقال الا ما بال اقوام يزعمون ان الكساة من جدري الارض الا وانها ليست من جدري الارض الا ان الكساة من المن وماؤها شفاء للعين الا ان العجوة من الجنة وفيه شفاء من السم، فيه بيان سبب اعلام الرسول الله صلى الله عليه وسلم الناس في الكساة ما اعلمهم فيها .

في اول نبي بعث

عن انس مرفوعا اول نبي بعث نوح عليه السلام يعني اول نبي بعث الى من في الارض جميعا في زمنه دل عليه تغريق الارض كلها عقوبة لهم اذ اعتوا ولا يكون ذلك الا باستحقاق الجميع عقوبة المخالفة لان الياس من المرسلين وهو ادريس وهو جد نوح (١) لان نوحا هو ابن لامك بن متوشلح بن (١) لم تقم حجة على ان الياس هو ادريس ولا ان ادريس هو جد نوح ومع ذلك ففي كون نوح بعث الى اهل الارض جميعا نظر ففي الصحيحين وغيرهما عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم « اعطيت خمسا لم يعطهن احد قبلي » الحديث ، ١٥
عديني « وكان النبي يبعث الى قومه خاصة وبعثت الى الناس عامة » ويؤيده في نوح ان في القرآن مواضع في ارساله الى قومه منها في سورته قوله تعالى (انا ارسلنا نوحا الى قومه ان انذر قومك) واحسن الاجوبة ما نقله الحافظ في كتاب التيمم من فتح الباري عن ابن عطية وحاصله بايضاح وزيادة ان معنى بعث الرسول الى قومه خاصة ان يؤمر بالتبليغ وتكلف المشاق في السذهاب اليهم والتردد عليهم وتجهش الاخطار في ذلك بحسب ما يستطيعه ولا يؤمر بمثل ذلك في غير قومه بل يكفيه ما تيسر له ، وعلى غير قومه اذا بلغتهم دعوته ولم يكن فيهم ما يغنيهم عنها ان يأثروا ويتبعوه ، مثلا هو عليه السلام بعث الى قومه عاد خاصة فعلى المنجر لتبليغهم وبذل وسعه في ذلك فاما بقية الاقوام في عصره فعلى اقسام ، الاول من لم يبلغهم دعوته =

اخنوخ

اخنوخ وهو ادريس الا انه كان مبعوثا الى قومه خاصة بدليل قوله تعالى (اذ قال لقومه ائذعون بعلا) الآية فلا مخالفة بين الحديث وبين الكتاب كما توهم بعض لانه لم ينطق عن هوى بل عن وحى كما لقرآن يصدق بعضه بعضا قال تعالى (ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا) .

٥. في النهي عن المبالغة في الحلب

عن ضرار بن الازور قال أئمت رسول الله صلى الله عليه وسلم بلقوح من اهل فقال احلبها فذهبت لاجهدها فقال لا تجهدوها دع دواعى اللبن .

فيه ان النبی صلی الله علیه وسلم كان يحب اخلاق العرب فيما لم يؤمر بخلافها وكان عادتهم في حلب الناقة ببقية شئ من اللبن في ضرعها فاذا احتاجوا لضعيف نزل بهم او لحاجة احتابوا بما كانوا قد ابقوه في الضرع وان قل ثم خاطوه بماء بارد ثم ضربوا به ضرعها وادنوا منه حوارها او جلده محشوا ان كانوا محروه فتلحسه فتدر عليه من اللبن ملء ضرعها فيصرفون فيما يحتاجون الى صرفه من اضيا فيهم ومن انفسهم فأمرهم صلى الله عليه وسلم بذلك لهذا المعنى والله اعلم .

== اصلا فهو لاء لا كلام فيهم ، الثاني من بلغتهم دعوته ولكن لهم نبي آخرى بين ١٥
اظهرهم او قدماء ولكن شريعته محفوظة عندهم حفظا يوثق به فهو لاء يكفيهم ما عندهم ولا يلزمهم ان يا تواتوا هودا ، الثالث من بلغتهم دعوته وايس لهم نبي سوى ولا شريعة محفوظة فهو لاء يلزمهم ان يا تواتوا هودا ويتبعوه اذ لا يعقل ان يعلموا انهم على غير هدى وان هنالك نبيا لله يكسبهم الوصول اليه ثم لا يلزمهم ذلك ولا يخفى انهم اذا جاؤه ونيسر له ارشادهم لزومه ذلك اذ لا يعقل ٢٠
ان يقول لهم ابقوا على كفركم وجهاكم ولا شان لي بكم انما بعثت الى غيركم ، هذا محال اذا تقرر هذا فنوح عليه السلام بعث الى قومه خاصة كما دل عليه القرآن وحديث « اعطيت خمسا لم يعطهن احد قبلى .. » ولكن اتق ان كان بقية الاقوام في عصره كلهم من القسم الثالث لم يكن في قوم منهم نبي حتى ==

في لاوحي الا القرآن

- عن ابن عباس لاوحي الا القرآن ، ما قاله رأيا بل توقيفا وليس فيه ما يدفع ان يوحى الى النبي صلى الله عليه وسلم باشياء كثيرة ليست في القرآن ويكون معنى قوله لاوحي الا القرآن اى القرآن نفسه وما امر به القرآن مما لم يقله .
 ٥ . الا بالقرآن لان الله عز وجل قال لنا فيه (وما آتاكم الرسول فخذوه) الآية ويكون هذا مراد ابن عباس كما كان مراد على بن ابي طالب في جواب سؤال ابي جحيفة عنه هل عندكم من رسول الله صلى الله عليه وسلم شئ . سوى القرآن قال لاو الذى تلقى الحبة وبرأ النسمة ما عندنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم . وى القرآن الا ان يؤتى الله فيهما في القرآن وما في الصحيفة قال قلت وما في الصحيفة .
 ١٠ . قال العقل وفكك الاسير وان لا يقتل مسلم بكافر ، فحلف بما حلف ومعه من السنة ما قد كان معه اثنى منها الاوحي الذى يوحى اليه مما ليس هو بقرآن لان ما كان معه من ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم داخل في القرآن اذ كان قبولهم اياه منه صلى الله عليه وسلم بامر القرآن اياه به ، يحتمل ان يكون قوله لاوحي سوى القرآن من باب لا عالم سوى فلان يعنى هو في اعلى مراتب العلم وكل عالم سواء
 ١٥ = ولا شريعة محفوظة وبلغتهم كلهم دعوة نوح لطول عمره وقلة اهل الارض في زمانه وتقارب بلد انهم فلز منهم كلهم اتباعه أن يبذلوا وسعهم في تعرف دعوته وتعلم شريعته فلما اتفق هذا صرح ان يقال انه بعث الى اهل الارض جميعا ولكن هذا المعنى غير المعنى في بعثة محمد صلى الله عليه وآله وسلم الى اهل الارض جميعا فان محمدا صلى الله عليه وآله وسلم امر بتبليغ الناس جميعا وازمهم جميعا
 ٢٠ . اتباعه حتى او كان في عهده انبياء لزمهم اتباعه كما في الحديث « لو كان موسى حيا ما وسعه الا اتباعي » وكذلك من كان من الاقوام عندهم شريعة يرونها محفوظة لم يفهم ذلك بل عليهم اتباع محمد صلى الله عليه وآله وسلم وشريعته وقد قام صلى الله عليه وآله وسلم بما امكنه من التبليغ بنفسه وبرسله وبكتبته ثم امر امته بتبليغهم ذلك والله الموفق . اليانى .

دون رتبته لان لا عالم اصلا سواه ومثله لا زاهد الا عمر بن عبدالعزيز وفي الدنيا زهاد كثير الا انهم لم يقدروا من الدنيا على مثل ما قدره ربه فيه رحمه فيها.

في ان عثمان داخل في بيعة الرضوان

- عن المسور وروان بن الحكم في حديث الحديبية وقد كان بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خدasha بن امية الى مكة وحمله على جمل له يقال له الثعلب فلما دخل عثرت به قريش فارادته ومنعته الاحابيش حتى اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا عمر بن الخطاب لبيعته الى اهل مكة فقال يا رسول الله انى اخاف قريشا على نفسي وليس بها من عدى بن كعب احد يمنعنى وقد عرفت قريش عداوتى اياها وغالطى عليها ولكنى ادلك على رجل اعزها منى عثمان بن عفان فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم لبيعته الى قريش يخبرهم انه لم يأت بحرب وانه انما جاء زائرا لهذا البيت معظما لحرمة فخرج عثمان حتى اتى مكة فلقية ابان بن سعيد بن العاص فنزل عن دابته وحمله بين يديه وردفه واجاره حتى بلغ رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم فانطلق عثمان حتى اتى اباسفيان وعظما قريش فبلغهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ارسله به فقالوا لعثمان ان شئت ان تطوف بالبيت فطف به قال ما كنت لأفعل حتى يطوف به رسول الله صلى الله عليه وسلم قال واحتبسسته قريش عندها فبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين ان عثمان قد قتل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نبرح حتى نناجز القوم فكانت بيعة الرضوان وكانت بيعتهم على ان لا يفروا ثم اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الذى ذكر من امر عثمان باطل .

٢٠

فكان عثمان هو السبب في البيعة الرضوان وبايعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها على ما لم يبايع من قبل على مثله، وقول من قال ان عثمان كان غائبا فلم ينل فضيلتها قول جاهل بالآثار وبمناقب الصحابة بل كان له اجل ما كان لاحد ممن كان حاضرا تلك البيعة يؤيده قول ابن عمر ان رسول الله صلى الله

عليه وسلم قال يوم بدر إن عثمان انطلق في حاجة الله عز وجل وحاجة رسوله
فضرب بسهم ولم يضرب لاحد غاب غيره وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم
عثمان يوم بيعة الرضوان وهو ير يد أن يدخل مكة فقال إن عثمان انطلق في
حاجة الله عز وجل وحاجة رسوله وإنى أبايع الله له فصقني إحدى يديه على
الآخرى فبان بحمد الله أنه كان لعثمان في تلك البيعة مع غيبته عنها ما لم يكن لاحد
شهادتها سواه لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم بايع له وصقني يده على يده فأي
فضيلة كهذه الفضيلة .

في عشرة من الصحابة فيهم سمرة آخرهم موتا في النار

١٠ عن أبي هريرة قال صلى الله عليه وسلم عشرة من اصحابه فيهم سمرة
آخرهم موتا في النار، وعنه كنت انا وابن عمر وسمرة انطلقنا نطلب النبي صلى الله
عليه وسلم فقبل توجه نحو مسجد التقوى فأتيناها فاذا هو قد اقبل واضمعا يده
على منكب أبي بكر والآخرى على كاهل عمر فلما رأيناها جلسنا فقال من هؤلاء؟
فقال أبو بكر هذا أبو هريرة وعبد الله بن عمر وسمرة، فقال اما ان آخرهم موتا
في النار فمات أبو هريرة وابن عمر ثم مات سمرة. وعنه انه قال لي ولخديفة
١٥ ولسمرة آخرهم موتا في النار وكان يسئل بعضهم عن موت بعضهم وكان
آخرهم موتا سمرة .

يحتمل انه اراد به نار الآخرة ولكن لما كان موحدًا يؤول امره الى
الخير ويحتمل نار الدنيا وانه موته في النار لا انه من اهل النار كما اجاب محمد بن
٢٠ سيرين لما سئل عن امره قال اصابه كزاز شديد فكان لا يكاد يد فافأمر بقدر
عظيمة فملئت ماء و او قد تحتها واتخذ هو فوقها مجلسا فكان يصعد اليه فيجد
حرارتها فتدثته فيينا هو كذلك اذ خسف به، فظن ان ذلك هو لذلك فعلم ان النار
المذكورة في امره كانت من نيران الدنيا فعاد الى الاعلام بفضيلة سمرة وانه من
جملة الشهداء الذين اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم شهداء بالخرق

فكان هذا مثل قوله صلى الله عليه وسلم لنسوانه اسرعن لحاقبى اطولكن يدا فلها
توفيت زينب ابنة جحش وكانت قصيرة صنعا تصنع يدها ما تخرج به في
سبيل الله علمن انها كانت اطولهن يدا بالخير وبان لمن بعد موته صلى الله عليه
وسلم كما بان للناس امر سمرة بعد موته رضى الله عنه .

في الدعاء للانصار وبنائهم

- عن زيد بن ارقم انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اغفر
للانصار، وعنه انه كتب الى انس بن مالك يعزيه بمن اصيب من ولده وقومه يوم
الحرّة وأبشروا بشركي ببشرى من الله عز وجل سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول اللهم اغفر للانصار ولا بناء الانصار ولا بناء النساء
للانصار وللنساء ابناء الانصار وللنساء ابناء الانصار، وكان ابو بكر محمد بن عمرو
ابن حزم يقول انا آخر من بقي من اهل هذه الدعوة ما بقي احد غيري ،
قيل فيه ما دل على ان ابناء الانصار لم يدخلوا في الانصار ولهذا ذكرهم ثانيا
وقيل بل هذا من باب قوله تعالى (واذا اخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن
نوح) بعد دخولهم في النبيين ، ولا يقال كيف يدخلون في الانصار ولم يكن
منهم نصرّة ؟ لانه صلى الله عليه وسلم حين تلمظ عبدا لله بن ابي طلحة قال حب
الانصار التمر ، ففيه انه من الانصار ولم يكن منه نصرّة وكان صلى الله عليه وسلم
اخذ من تمرات العجوة ومضغه بجمعه بريقه فاوجره اياه فتلمظ الصبي وقيل
له سمع يا رسول الله قال هو عبدا لله ..

- فان قيل فلم لا يسمى ابن المهاجر مهاجرا ؟ قلنا لان المهاجرين اسلموا
في دارهم فن هاجر بنفسه كان مهاجرا والانصار اتوا النبي صلى الله عليه وسلم الى
مكة فبايعوه على ان يمنعه فيما يمنعون منه انفسهم وابنائهم فعدوا له النصرّة على
انفسهم فدخل في تلك البيعة ابناؤهم كدخولهم فيها كما يدخل ابناء اهل الحرب فيما
يصالح الامام اياهم عليه مما يجري عليه امورهم في المستقبل ومثله صلح عمر
نصارى بنى تغلب على ما كان صالحهم عليه من تضعيف الصدقة حتى دخل فيه

من حضر صاحبه منهم و من لم يحضر منهم و دخل فيه من يولد منهم بعد ذلك الى يوم القيامة فمثل ذلك الانصار الصالحون على النصرة للنبي صلى الله عليه وسلم بعد قدومه عليهم ذلك فدخل فيه من حضر منهم و من كان غائبا منهم و من سواهم ممن يولد الى يوم القيامة .

في لا ينجي احد اعمله

عن ابي هريرة مرفوعا ان ينجي احدا منكم عمه فقال رجل ولا اياك يا رسول الله؟ فقال ولا انا الا ان يتعمدني الله برحمة منه وفضل ولكن سددوا، هذا قبل نزول قوله تعالى (انا فتحنا لك فتحا مبينا) الآية بالحديبية فعلم حاله التي لم يكن عالم بها قبل نزوله وكذا انزل عليه في اصحابه (ليدخل المؤمنون والمؤمنات جنات) الآية، ذكر لهم الجنة ولم يذكر فيما انزل عليه في نفسه وذلك على عادة الفصاحة في الاختصار على ما يفهم به المخاطب المراد لان الصحابة انما استحقوا الجنة بصحبتهم له صلى الله عليه وسلم واجابتهم له الى ما دعاهم اليه من الطاعة التي كان يفعلها وزيادة من جنسها واذ كانوا بتقصيرهم عما هو عليه يستحقون الجنة كان صلى الله عليه وسلم لحما ووزنه اياهم وزادته عليهم بالجنة اولى وبدخوله اياها اخرى .

في سحر اليهود

سحر رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من اليهود فاشتكى فأتاه جبريل فنزل عليه بالعوذتين وقال ان رجلا من اليهود سحرك في بئر بني فلان فأرسل عليا فجاء به فامر أن يحل العقد ويقرأ آية فجعل يقرأ ويحل حتى قام النبي صلى الله عليه وسلم كأنما انشط من عقل فما ذكر لك اليهودي شيئا مما صنع به ولا رءاه في وجهه، فيه ما دل عليه بقاء السحر الى ذلك الوقت لحاز بقاء عمله بعد ذلك ايضا .

في قراءة الراوى على المروى كقراءة المروى على الراوى

عن انس بينا نحن جلوس في المسجد دخل رجل على حمل واناخه في المسجد وعقله ثم قال ايكم رسول الله ورسول الله صلى الله عليه وسلم متكىء بين اظهرنا قلنا هذا الرجل الابيض المتكىء فقال له الرجل يا ابن عبد المطلب فقال له رسول الله قد اجبتك فقال انى يا محمد سائلك فشدد عليك في المسئلة فلا تجدن على في نفسك فقال سل ما بدا لك فقال الرجل انشدك بربك ووبر من قبلك آله أرسلك الى الناس كلهم؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم نعم، قال فأنشدك آله الله امرك ان نصلي الصلوات الخمس في اليوم والليلة؟ قال اللهم نعم، قال انشدك بالله آله الله امرك ان نصوم هذا الشهر من السنة؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم نعم، قال أنشدك بالله آله الله امرك ان تأخذ هذه الصدقة من اغنيائنا فتقسمها في فقرائنا؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم نعم، فقال الرجل آمنت بما جئت به وانا رسول من ورائى قومي وانا ضام بن ثعلبة احمد بنى سعد بن بكر.

١٥ ففي ما روينا ان الجواب بنعم ككلام المحبب بتلك الاشياء بلسانه وقد وجدنا في هذا الباب ما هو فوق هذا وهو ما في كتاب الله من قوله تعالى (ونادى اصحاب الجنة اصحاب النار ان قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا نهل وجدتم ما وعد ربكم حقا) قالوا نعم فقولهم نعم كقولهم وجدنا ما وعدنا ربنا حقا وفيه ما دل ان المروي عليه الحديث كخطاب القارى له اياه وقوله أسمعته فلانا اخبرك فلان حدثك فلان بكذا اذا قال نعم انه يكون بذلك كقوله تلك الاشياء بلسانه حتى سمعته منه ومن ذلك اجماع اهل العلم ان الرجل اذا قيل له أشهد عليك بكذا كذا؟ فيقول نعم انه يسعه بذلك ان يشهد عليه به وان يقول اشهد عليه انه اقر عندى بكذا وانه اشهدنى بكذا.

في التوديع

عن قرعة قال كنت عند عبد الله بن عمر فأردت الانصراف فقال
كما انت حتى اودعك كما ودعني رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ بيدي
فصاحفني ثم قال أستودع الله دينك وامانتك وخواتم عملك .
وعن موسى بن وردان قال أتيت اباهريرة اودعه لسفر اوردته
فقال ابوهريرة ألا أعلمك يا ابن اني شيئا؟ علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم
اقوله عند الوداع فقلت بلى فقال قل استودعك الله الذي لا يضيع ودائعه .
في الحديث تقصير عما في الحديث الاول والمكمل اولى ، وعن
يزيد الخطمي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا شيع جيشا بلغ ثنية
الوداع فقال استودع الله عز وجل دينكم وامانتكم وخواتم اعمالكم ، فيه
ان موضع الامانة لموضع الايمان الذي هو الدين فانه روى مرفوعا
لايمان لمن لا امانة له . فعقلنا بذلك ان كل واحدة منها مضمنة بصاحبها
فاستودعنا جميعا .

في مرحبا وسهلا

عن ابي جحيفة ان نفرا من بني عامر أتوا النبي صلى الله عليه وسلم
فقال لهم مرحبا ، وروى ان عليا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له مرحبا
واهلا ، وقال لفاطمة مرحبا وقال للانصار مرحبا ، والرحب المسكان الواسع
قال تعالى (حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت) واما الال فالمراد انك
نزلت منزلة الرجل في اهله في الاكرام والراحة عندهم ، وعن بريدة قال
قال نفرا من الانصار لعلي عندك فاطمة فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال ما حاجة ابن ابي طالب فقال يا رسول الله ذكرت فاطمة ابنة رسول
فقال مرحبا واهلا لم يزد عليه فخرج على اولئك الرهط وهم ينتظرونه
فقالوا وما وراءك ؟ قال ما ادرى غير أنه قال لي مرحبا واهلا فقالوا يكفيك
من

من رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطاك الأهل والأعطاك الرحب فلما كان بعد ما زوجه قال يا علي لابد للعرس من وليمة فقال سعد عندى كبش وجمع له رهط من الانصار أصعبا من ذرة فلما كان ليلة البناء قال لا تحدث شيئا حتى تلقانى فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بما افتوضا منه ثم افرغه على علي فقال اللهم بارك فيها وبارك عليهما وبارك لما فى نسلهما ، قال ابن غسان النسل من النساء ، وما فى هذا من قوله صلى الله عليه وسلم على دلائل على ما تأولنا عليه هاتين الكلمتين .

فى شهوده صلى الله عليه وسلم حلف المطيبين

- ١٠ عن عبد الرحمن بن عوف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شهدت مع عمرو متى حلف المطيبين وما احب انى حمر النعم وانى انكته حلف المطيبين عند اهل الانساب كان قبل عام الفيل بمدة طويلة وكان ذلك الحلف فى ثمانية ابطن من قريش وهم هاشم والمطلب وعبد شمس ونوفل وعبد مناف وتيم بن مرة واسد بن عبد العزى وزهرة بن كلاب والحارث بن فهر لما حاول بنو عبد مناف اخراج السقاية واللواء من بنى عبد الدار فتحافت هذه الابطن على ذلك وبعثت اليهم ام حكيم ابنة عبد المطلب بمجننة فيها طيب فغمسوا فيها ايديهم ثم ضربوا بها الكعبة فوكيد الحلفهم فسموا بذلك مطيبين ثم تركوا ما بايدي عبد الدار على حاله لما خافوا وقوع القتال بينهم وكان مولد رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك عام الفيل .
- ٢٠ عن عبد الله بن قيس بن مخزومة عن ابيه ولدت انا والنبي صلى الله عليه وسلم عام الفيل ، بخرى الامر على ما ذكرنا حتى قدم مكة رجل من زبيد بتجارة له فباعها من العاص بن وائل السهمى فطله بها وغلبه عليها فحمله ذلك على ان اشرف على ابى قيس حين اخذت قريش مجا لساها ثم انشأ يقول .

يا آل فهر لظلوم بضاعتهم
ومحرم اشعث لم يقض عمرته
هل مخفر من بني سهم يقول لهم
ان الحرام لم تمت حرامته
يبطن مسكة نائي الاهل والنفر
امسى يناشد حول الحجر والحجر
هل كان فينا حلالا مال معتمر
ولا حرام الثوب الفاجر الغدر
فلما سمعت ذلك قریش تجافوا عند ذلك حلف الفضول وكان تعاقده

قبائل اجتمعوا في دار عبد الله بن جدعان بنو هاشم وبنو المطلب واسد بن
عبد العزى وزهرة بن كلاب وتيم بن مرة فتعاهدوا على ان لا يجدوا بمكة
مظلوما من اهلها ومن غيرهم ممن دخلها الا قاموا معه وكانوا على الظالم حتى
يردوا عليه مظلمته فسميت قریش ذلك حلف الفضول وكان اهل المذكورون
مطيبين جميعا لأنهم من المطيبين الذين كان الحلف الاول الذي ذكرناه فيهم
وهو المراد به بقوله صلى الله عليه وسلم شهدت مع عمومتي حلف المطيبين هو حلف
الفضول الذي تحالفه المطيبون الذي لم يشهدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
اولا فبان بحمد الله جهل من قال انه صلى الله عليه وسلم ولد بعد فكيف شهده ،
قال صلى الله عليه وسلم شهدت حلفا في دار ابن جدعان بنو هاشم وزهرة وتيم
وانا فيهم ولودعيت به لاجبت وما احب ان اخيس به وان لي حمر النعم ، قال
وكانت مخالفتهم على الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وان لا يدعوا الا حد عند
احد فضلا الا اخذوه وبذلك سمى حلف الفضول وكان ذلك الحلف اشرف
خلاف في الجاهلية ولذا شهده رسول الله صلى الله عليه وسلم وسمى ايضا حلف
المطيبين اذ كان اهل مطيبون جميعا .

لا يقال للمنافق سيد

عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال صلى الله عليه وسلم لا تقولان للمنافق سيد
فانه ان يكن سيدكم فقد اسخطكم ربكم ، السيد هو المستحق للسودد وهو الاسباب
العالية التي يستحق بها ذلك كسعد بن معاذ الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه
وسلم لقومه قوموا الى سيدكم ، وقال صلى الله عليه وسلم لبني سلمة من سيدكم

قالوا

قالوا جدد بن قيس ثم ذكره بالبخل فقال ليس ذلك سيدكم ولكن سيدكم البراء بن معرود .

قال جابر ابوبكر سيدنا واعتق سيدنا يعني بلالا ، والمنافق لما كان موصوفا بالنقاص لا يستحق هذا الاسم فتسميته بذلك وضع له بخلاف المكان الذي وضعه الله فيه فاستحق السخط بذلك ، وقيل معنى قوله ان يكن سيدكم فقد اسخطتم ربكم يعني لا يكون سيدهم وهو منافق الا ان يكونوا بمنزلة في النفاق الذي يستوجب به سخط الله لأن الاسلام يعلو ولا يعلى عليه .

في العبادة في الهرج

عن معقل بن يسار قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العبادة في الهرج كهجرة الى ، الهرج لما شغل اهله عن غيره مما هو اولي بهم من عبادة ربهم فن تشاغل بالعبادة في تلك الحال كان متشاغلا بما أمر بالتشاغل به تاركاً لما قد تشاغل به غيره من الهرج المنهى عن الدخول فيه والكون من اهله فاستحق بذلك الثواب العظيم .

في ثواب البر وعقوبة البغي

عن عائشة مرفوعاً ان اسرع الخير ثواب البر وصلة الرحم واسرع الشر عقوبة البغي وقطيعة الرحم ، وعن ابي بكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من ذنب هو اجدر أن يعجل الله عز وجل العقوبة لصاحبه في الدنيا مع ما يدخر له في الآخرة من البغي وقطيعة الرحم ، المراد منه من كان منه البغي وقطيعة الرحم من اهل التوحيد الذي لم يخرج منه بذلك لأنه لم ان الكفرا غلط من ذلك والعقوبة عليه اشد .

في الجوامع من الدعاء

عن عائشة قالت دخل ابوبكر على رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا اصلي الصبح فكلمه بكلام كأنه كرهه ان اسمعه فقال عليك بالجوامع

الكوا مل فقالت عائشة فأتيته فقالت ما قولك الجوامع الكوا مل؟ فذكر هذا الكلام ، اللهم اني اسألك من الخير كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم ، واعوذ بك من الشر كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم ، وأسألك الجنة وما قرب اليها من قول وعمل ، واعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل ، وأسألك من الخير الذي سألك عبدك ورسولك محمد صلى الله عليه وسلم واعوذ بك مما استعاذك منه عبدك ورسولك محمد صلى الله عليه وسلم ، وأسألك ما قضيت لي من امر أن تجعل عاقبته رشيداً ، وله طرق كثيرة صحيحة .

والمراد بالجوامع من الدعاء التقديم لها على ما سواها من الدعاء على ان مراده التعجيل لعمل الخير خوف ما يقطع عنه مما لا يؤمن على الناس فأمر بالجوامع من الدعاء لذلك كثل ما أمر به الناس في الحج ان يتعجلوا اليه خوف ما يقطعهم عن ذلك من مرض او حاجة ، عن ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعجلوا الحج فان احدكم لا يدري ما يعرض له ، فأمر بالجامع من الكلام خوفاً من ان يقطعه عن ذلك ما يقطع عن مثله .

ومنه ما روى عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر على جويرية وهي في مصلاها تنسج وتذكر الله فانطلق لحاجته ثم جاء بعد ما ارتفع النهار فقال لها يا جويرية ما زلت في مقعدك قالت يا رسول الله ما زلت في مقعدى هذا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد قلت اربع كلمات اعيدهن ثلاث مرات هو افضل من كل شيء قلتيه سبحان الله عدد خلقه ، سبحان الله رضا نفسه ، سبحان الله مداد كلماته ، سبحان الله زنة عرشه ، والحمد لله رب العالمين ، وخرجه من طرق فدل هذا على ان جميع ما يحتاج الناس الى استعماله من الكلام الذي يتقرب به الى خالقهم ينبغي ان يمثل فيه هذا المعنى واذا كان ذلك في الكلام كان في الافعال التي يفعلونها للقربة اليه ايضا كذلك .

في استحلاف على الرواة

- عن علي بن أبي طالب قال كنت إذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً نفعتني الله بما شاء منه وإذا حدثني غيره استحلقتة، فإذا حلف بصدقة، وحدثني أبو بكر وصدق أبو بكر أنه ليس من رجل يذنب ذنباً فيجسن الوضوء ثم يقوم فيصلي ركعتين ويستغفر الله عز وجل الاغفر له، وفي رواية وقرأ (ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفوراً رحيماً - والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم) الآية قرأ الآيتين أو أحدهما، وفي رواية ثم قرأ (واقم الصلاة طرفي النهار) الآية، قيل لا يخلو إن كان الراوي من أهل القبول فلا معنى لاستحلافه وإن لم يكن فلا وجه للاشتغال باستحلافه، وجوابه أن مذهب علي كإن في الشهود العدول على حق أنه لا يحكم بها إلا بعد حلف المشهود له على صدقها فيما شهدت به، ففعل في الحديث الذي يحدث به عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل ذلك ولم يكتمف بعدالة الراوي، ولا يقال فكيف ترك استحلاف أبي بكر؟ لأنه إنما ترك استحلافه لما قرأ عليه من كتاب الله عز وجل ما قامت له به الحجة على صدقه بما صدقه بما لم يكن سمعه فأغناه ذلك عن طالب يمينه (١).

١٥

- (١) في صحة هذا الاثر عن علي عليه السلام كلام للبخاري وغيره راجع ترجمة أسماء بن الحكم الفزاري من تهذيب التهذيب (٢٦٧ / ١) وعلى فرض صحته فهو محمول أنه عليه السلام إنما كان يحلف إذا عرضت له ريبة ولذلك لم يحلف أبابكر، بل قد روى عن عمرو بن المقداد وعن عمار وغيرهم ولم ينقل أنه حلف واحداً منهم وعلى فرض أنه كان يحلف فالذي اغناه عن تحليف أبي بكر الصديق هو أن الله تبارك وتعالى سماه الصديق فاما الآيات التي ذكرها فهي وإن دلت على الاستغفار والصلاة فإنها لا تدل على مشروعية ركعتين كما في الحديث وما ذكره من مذهب علي في تحليف المدعى مع شاهديه لا أدري ما صحته ولو صح =

٢٠

في حبس عمر مكثر الحديث

عن شعبة عن سعد بن ابراهيم عن ابيه ان عمر حبس (١) ابا مسعود و ابا الدرداء و ابا ذر حتى اصيب ، وقال ما هذا الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفياروى عنه ايضا ان عمر قال لأبي مسعود و ابي ذر ما هذا الحديث ؟ قال واحسبه حبسهم حتى اصيب ، انما فعل عمر هذا لان مذهبه كان حياة ما يروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وان كان الرواة عدولا اذ كان على الأئمة تأمل ما يشهد به العدول عندهم وكذلك فعل ابي موسى الاشعري مع عدله عنده في الاستئذان ووقف على ذلك منه ابي بن كعب ومن سواه من الصحابة فلم ينكر واذك عليه ولم يخافوه فيه فكان حبسهم لذلك لان يقطعهم عن التبليغ الى الناس ما سمعوه منه صلى الله عليه وسلم . وكذلك كان ابوبكر قبله يفعل الاحتياط في قبول الروايات .

عن تبيصة جاءت الجدة الى ابي بكر تسأله ميراثها فقال ابوبكر مالك في كتاب الله شيء ؟ فارجمي حتى اسأل الناس فسألهم فقال المغيرة حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطاها السدس فقال ابوبكر هل معك غيرك ؟ فقام محمد بن مسلبة الانصاري فقال مثل قول المغيرة فأنفذه لها ابوبكر ثم جاءت الجدة الأخرى الى عمر فسأله ميراثها فقال مالك في كتاب الله شيء و ما كان القضاء الذي قضى به الا غيرك و ما انا برائد في الفرائض شيئا و لكن هو السدس فان اجتمعتما فيه فهو بينكما وأيتكما حلت به فهو لها .

فلم يكتف ابوبكر بشهادة المغيرة مع عدله عنده حتى انضم اليه غيره طلبا للاحتياط و اشفاقا ان يدخل فيه ما ليس منه ان لم يفعل ذلك ويحتمل ان يكون ما كان منه في حبس من حبسهم لتجاويزهم الحد حتى خاف ان يقطعوا الناس بذلك و يشغلوهم به عن كتاب الله تعالى وعن تأمله والاستنباط

== لم يلزم منه تحليف الراوى فان الراوى لا يدعى شيئا لنفسه والله اعلم .

(١) يريد منهم عن كثرة الرواية فاما السجن فلم يثبت .

للأشياء

للأشياء منه مما فيه لعلو مرتبة المستنبطين منه على غيرهم ممن يقرؤه بقوله
عز وجل (لعلهم الذين يستنبطونه منهم) وقوله تعالى في غيرهم (لا يعلمون
الكتاب إلا ما في) أي التلاوة فلم يمدوا كما حمد المستنبطون .

- يؤيده ما روى عن قرظة بن كعب قال خرجنا نريد العراق فمشى
معنا عمر بن الخطاب إلى جدار فتوضأ فقال أتدرون لم مشيت معكم؟ قالوا نعم .
نحن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مشيت معنا قال انكم تأتون أهل
قرية لهم دوى بالقرآن كدوى النحل فلا تصدوهم بالاحاديث فتشغلوهم
جر دوا القرآن وأقوال الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم امضوا
وانا شريكم فلما قدم قرظة قالوا حدثنا قال هنا امر، وخرجه من طرق وفي
رواية قال قرظة لا أحدث حديثاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ابداً .
فدل هذا على ان قصد عمر أن لا ينقطع الناس عن كتاب الله بالحدِيث فأنما
كره منهم هذا المعنى لا ما سواه .

في الغنى والفقر

- عن عامر بن سعد بن أبي وقاص قال كان سعد في أبل له وغنم فأتاه
ابنه عمر فلما رآه قال أعوذ بالله من شر هذا الراكب فلما انتهى إليه قال يا أبت
رضيت أن تكون في أهلك وغنمك والناس بالمدينة يتنازعون في الملك فضرب
سعد صدر عمر بهده ثم قال اسكت يا بني فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول انت الله يحب العبد التقي الخفي الغني، وعن ابن مسعود قال كان
من دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اللهم اني أسألك الهدى والتقى والعفة
والغنى، قيل فيه تفضيل الغنى على الفقر وليس كذلك لان الغنى المذكور ليس الغنى
بالمال ولا يجوز ظنه بالنبي صلى الله عليه وسلم فقد صح عنه أنه قال ما أحب أن
لي أحد اذهباً يأتي على ليلة وعندي منه دينار إلا دينا راأرصد له لدين أو أقول به
في عباد الله هكذا وهكذا، بل المراد غنى النفس القاطع عن المال الذي يقطع
عن الطاعات ويشغل القلب به عن الله تعالى، فالغنى المحمود هو الغنى الذي

يتفرغ به القلوب عن الدنيا وعن الاهتمام بها، وعن ابي هريرة مرفوعا ليس الغنى عن كثرة العرض انما الغنى غنى النفس، والذي ظن بالمدكور غنى المال فهو ضد المنزلة التي اختارها الله تعالى له من الاحوال التي كان عليها فكيف يجوز أن يظن به ذلك .

في من نزلت به فاقته

روى ابن مسعود مرفوعا من نزلت به فاقته فأنزلها بالناس لم يسد الله فاقته وان أنزلها بالله عز وجل أو شك الله له بالغنى اما اجل عاجل أو غنى عاجل، جعل الاجل العاجل غنى بمعنى غنى عن المال وقوله أو غنى عاجل يريد به الغنى الذي لا يلهي عن ذكر الله عز وجل وعن اداء الفرائض ويكون مع ذلك قواما للذي يؤتاه في دنياه حتى يكون نازعا لتلك الاشياء الأخر .

في المال الصالح

عن عمرو بن العاص قال ارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى فقال خذ عليك ثيابك وسلاحك ثم ائتني، ففعلت فأتته وهو يتوضأ فصعد البصر في ثم طأطأه، ثم قال لي اريد أن ابعثك على جيش فيسلمك الله عز وجل ويغنمك وازعب لك زعبة من المال الصالح، قلت يا رسول الله ما المال هاجرت ولكن هاجرت رغبة في الاسلام وان اكون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا عمرو نعا بالمال الصالح للرجل الصالح - لا مخالفة بينه وبين ما ذكرنا قبله لان قوله أو غنى عاجل هو على المال الذي يكون قواما للذي يؤتاه وكذا المراد بالمال الصالح لان المال لا يكون صالحا الا وهو مفعول فيه ما امر الله بفعله فيه ومن يفعل ذلك فيه بحق ملكه اياه فهو صالح ايضا فلا تضاد ولا اختلاف .

في ما يستدل به على صدق الحديث

عن ابي حميد وابي اسيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا سمعتم الحديث عنى تعرفه قلوبكم وتلين اشعاركم وابشاركم وترون انه منكم

قريب

قريب فانا اولاكم به واذ اسمعتم بحديث عنى تنكره قلوبكم وتفر عنه اشعاركم
وابشاركم وترون انه منكرو فانا ابعدكم منه، وكان ابى بن كعب فى مجلس لجمعوا
يتحدثون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فارخص والمشدد وابى بن
كعب ساكت فلما فرغوا قال اى هؤلاء ما حديث بلغكم عن رسول الله يعرفه
القلب ويلين له الجلود وترجون عنده فصد قوا بقول رسول الله صلى الله عليه .
وسلم فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقول الا الخير .

ق ل تعالى (انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم) الآية
وقال تعالى الله (نزل احسن الحديث كتابا مبتشبا مثافى تقشعر منه جلود
الذين يتحشون ربهم) الآية (واذ اسمعوا ما انزل الى الرسول ترى اعينهم) الآية
فأخبر الله تعالى عن اهل الايمان بما هم عليه من هذه الاحوال عند سماعهم ما انزل
الله والحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم وحى منزل من عند الله فى حصول
الحالة التى تحدث عند سماع القرآن اذا حصل فى سماع الحديث دليل على صدق
الحديث عنه وان كانوا بخلاف ذلك يجب ترك قبوله والمخالفة بينه وبين ما سواه
بما تقدم ذكرنا له .

وعن ابى هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حدثتم عنى ١٥
حديثا تعرفونه ولا تنكروه فصد قوا به قلته ولم اقله فانى اقول ما يعرف
ولا ينكر، واذ احدثتم عنى حديثا تنكروه ولا تعرفونه فكذبوا به فانى لا اقول
ما ينكر ولا يعرف، يحتمل ان تكون المعرفة منهم بطبا عهم كما يعرفون بقلوبهم
الاشياء التى تضرهم او تنفعهم ويعلمون بقلوبهم تواترها علم طباع لاعلم اكتساب
وكانوا علموا ان الله تعالى قد جعل شريعته اجل الشرائع واحسنها فالاشياء ٢٠
الحسنة الملائمة للملائمة لاخلاته ولشرائعه يدخل فيها ما حدثوا به من ذلك
فيجب عليهم قبوله وان لم يقاله بلسانه لهم لانه من جملة ما قد قامت الحجة على
صدقه واذ اسمعوا عنه الحديث فأكبروه من تلك الجهة وجب عليهم الوقوف
عليه والتحامى لقبوله ، والحاصل ان الحديث المروى اذا وافق الشرع وصدقه

القرآن وما تظاهرت به الآثار اوجود معناه في ذلك وجب تصديقه لانه ان لم يثبت القول بذلك اللفظ فقد ثبت انه قال معناه بلفظ آخر الا ترى انه يجوز أن يعبر عن كلامه صلى الله عليه وسلم بغير العربية لمن لا يفهمها يقال له امرك النبي صلى الله عليه وسلم بكذا ونهاك عن كذا وقائله صادق وان كان الحديث المروي مخالفا للشرع يكذبه القرآن والأخبار المشهورة وجب ان يدفع ويعلم انه لم يقله وهذا ظاهر .

الترغيب في تعلم العلم

عن ابي بكره عن النبي صلى الله عليه وسلم اغد عالما او متعلما او محبا او مستمعا ولا تكن الخامس فتهلك ، قال عطاء قال مسعر بن كدام هذه خامسة زادنا الله عز وجل لم تكن في ايدينا انما كانت في ايدينا اغد عالما او متعلما او مستمعا ولا تكن الرابعة فتهلك يا عطاء ويل لمن لم تكن فيه واحدة من هذه ، وكان ابن مسعود يقول اغد عالما او متعلما ولا تغد امة فيما بين ذلك ولم يقله الا توقيفا والامة هي الخامسة لان الاربعة محمودة والامة مذمومة وعن ابن مسعود كنا ندعو الامة في الجاهلية الذي يدعى الى الطعام فيذهب معه باخر وهو فيكم المحقّب (١) دينه الرجال ، الذي يبيع دينه غيره ينتفع به ذلك الغير في دنياه ويبقى اثمه عليه كالرجل الذي ينتفع بطعام الغير ويعود عاره على من جاء به ، وقال ابو عبيد الامة الذي يقول انا مع الناس يعني يتابع كل احد على رأيه ولا يثبت على شيء .

في منتهى الاسلام

روى عن كرز بن علقمة ان رجلا قال يا رسول الله هل للاسلام من منتهى ؟ قال نعم . يكون اهل البيت من العرب او العجم اذا اراد الله

(١) المحقّب الذي يجعل دينه تابعاً لدين غيره بلا حجة ولا روية وهو من الارذاف على الحقيقة . المجمع -

عز وجل بهم خيرا ادخل عليهم الاسلام قال ثم ماذا؟ قال ثم تقع الفتن كأنها الظلال فقال رجل كلا ان شاء الله فقال لتعودن فيها اسود صبا يضرب بعضكم رقاب بعض .

قال الزهري الاسود الحية السوداء اذا ارادت ان تنهش ارتفعت ثم انصبت ، ولا يخالفه ما روى عن تميم الداري قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ليبلغن هذا الأمر ما بلغ الليل ولا يترك الله عز وجل بيت مدر ولا وبر الا ادخله هذا الدين بعز عزيز بعز به الاسلام وذل ذليل يذل الله عز وجل به الكفر .

قال فهذا على انه لا ينقطع حتى يعم الارض كلها به حتى لا يبقى بيت الا دخله اما بالعز الذي ذكره ثم تأتى الفتن فيشغل من شاء الله ان يشغله عما كان عليه من التمسك بالاسلام فيكون حديث تميم على عمومته بالمساوات وما في حديث كرز على انقطاعه عن بعض الناس بالتشاغل بالفتنة بعد دخوله فيمن عمه لأنه قد كان في الارض التي تبلعها الليل فهذا وجه الثمام ، عنيهما فلا تضاد بينهما والله اعلم .

في مضر

١٥

عن عمرو بن حنظلة قال حذيفة لا يدع مضر عبد الله مؤمنا الا فتنوه او قتلوه ويضربهم الله والملائكة والمؤمنون حتى لا يمنعوا ذنب تلة فقال له رجل يا ابا عبد الله تقول هذا وانت رجل من مضر فقال ألا اقول ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، المراد من مضر المذكور المذموم منهم دون من سواهم فمنهم ظالم ومنهم صالح والعرب في الاشياء الواسعة تقصد بذكر ما كان من بعض اهلها الى جملة اهلها والمراد بعضه ممن اتصف بالصفة المذمومة ومنه قوله تعالى (وكذب به قومك وهو الحق) ومنه قوله صلى الله عليه وسلم في قنوته ، واشدد وطأتك اللهم على مضر واجعلها عليهم سنين كسني يوسف ، وهو وكثير من الصحابة من مضر والمراد من كان منهم على خلاف الطريقة

٢٠

في الخلعة

روى مرفوعاً لو كنت متخذاً خليلاً لاتخذت اباً بكر خليلاً وان صاحبكم خليل الله ، وعن ابن عباس نخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي توفي فيه عاصباً رأسه بخزقة بفلس على المنبر فحمد الله واثنى عليه ثم قال انه ليس احد من الناس ادنى علي بنفسه وءاله من ابى بكر بن ابى قحافة ولو كنت متخذاً من الناس خليلاً لاتخذت اباً بكر ولكن خلعة الاسلام افضل ، سددوا كل خوخة في المسجد غير خوخة ابى بكر ، فيه انه لم يكن له خليل - عن عاصم قال قلت للشعبي ان حفصة كانت تحدثنا عن ام عطية فتقول حدثني خليلي يعني النبي صلى الله عليه وسلم فقال هذا من عقول النساء أو لم يقل صلى الله عليه وسلم قبل موته من كانت بيني وبينه خلعة فقد ردتها عليه ولو كنت متخذاً خليلاً من هذه الامة لاتخذت اباً بكر خليلاً .

اعلم ان الخليل في كلام العرب قد يكون من الخلعة التي هي الصداقة وقد يكون من اختلال الاحوال ، والمقصود هنا الاول فانه روى ابن ابى المعلى لو كنت متخذاً خليلاً لاتخذت ابن ابى قحافة خليلاً ولكن ودايمان ، مرتين ولكن صاحبكم خليل الله ، ومعنى اخذته الخليل الى الله قيل فقير الله الذي لم يجعل فاقته الا اليه وقيل انه محب الله الذي لا خال في محبته وقيل هو المحتص بالمحبة دون غيره وقيل انها الموالاة بان جعله الله ولياً ولاية لا ولاية فواتها ولا يملها يؤيده ما روى عن مسروق عن عبد الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل نبي ولاية من النبيين وان ولى منهم ابى و خليل ربي ثم قرأ (ان اولى الناس بابراهيم) الى قوله (وهذا النبي) الآية ولما كان الله له خليل لم يحز الا ان يكون من الخلعة التي هي نهاية المحبة فكذلك اذا كان هو خليل الله يكون هذا المعنى وكذلك الولاية منسوبة لمن يتولاه من خلقه ويتولى الله خلقه قال تعالى (انما وليكم الله ورسوله) الآية و

(ألا)

(ألا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) (انت و ابي في الدنيا و الآخرة) فان قيل لم لم يتخذ ابا بكر خليلا ؟ قلنا كان بينهما صلة الاسلام وهو افضل وكذا اود الايمان افضل من مودة تكون بغير اسلام فرد صلى الله عليه وسلم مكان ابي بكر منه الى ذلك المعنى وجعله به فوق الخليل .

في اخنوع الاسماء

عن ابي هريرة يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال اخنوع الاسماء عند الله رجل تسمى باسم ملك الاملاك اخنوع الاسماء اذ لها لان الخنوع الذل يقال خنوع الرجل خنوعا اذا خضع والخضوع والذل انما وقعت في هذا على ذي الاسم لا على الاسم نفسه لان الاسم لا يلحقه مدح ولا ذم وقوله تعالى (سبح اسم ربك) بمعنى سبح ربك وقوله تعالى (ونجيناك من القرية التي كانت تعمل الخبائث) اي اهلها وملك الاملاك هو الله تعالى فمن تسمى به تكبر فرده الله الى الذلة والخضوع .

في قيام الناس بعضهم لبعض

عن عبد الله بن كعب سمعت كعب بن مالك يحدث بحديث توبته قال فا نطلقت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فتلقا في الناس فوجا فوجا يهتفون بالتوبة ويقولون لتنهثك توبة الله عليك حتى دخلت المسجد فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم حوله الناس فقام الى طلحة يهرول حتى صاحفني وهناني والله ما قام رجل من المهاجرين الى غيره قال فكان كعب لا ينساها طلحة . وعن الحدرى لما طلع سعد بن معاذ بعد أن نزلت بنو قريظة على حكمه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قوموا الى سيدكم او الى خيركم . وعن ابي هريرة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اراد أن يدخل بيته فمنا، وعنه قال كنا نقعد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد بالغدوات فاذا قام الى بيته لم نزل قيا ما حتى يدخل بيته ولا يعارضه قوله صلى الله عليه وسلم من احب ان يستتم له الرجال قيا ما وجبت له النار لأن

فيما روي بنا اطلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم القيام باختيارهم لا بمحبة
الذين قوا لهم اياه منهم وفي هذا الحديث ذكر المحبة من الذي يقام له بذلك
من القائلين فالتوفيق ان القيام مباح اذا لم يكن ممن يقام له محبة في ذلك
ومكروه اذا كان له محبة فيه، وقد روى انس قال لم يكن شخص احب اليهم
من رسول الله صلى الله عليه وسلم فكانوا اذا رآوه لم يقوموا لما يعلمون من
كراهيته لذلك .

ففيه انهم لو لم يعلموا كراهته لقاموا اليه وكراهته كان على سبيل
التواضع منه لا لانه حرام عليهم فعله ألا ترى انه امرهم بالقيام لسعد وقام
بمحضره طلحة بن عبيد الله الى كعب فلم ينهه وقيام الصحابة بعضهم لبعضهم
مشهور لا ينكره فالكروه هو محبة القيام بعضهم من بعض لا القيام المجرد وزعم
بعض من ينتحل الحديث ان قوله من احب ان يستتم له الرجال قياما انما
هو في القيام الذي يفعله الاعاجم لعظائهم من قيامهم على رؤسهم واطاعتهم
ذلك حتى يستخروا معه اى تنغير لذلك روائحهم لا طاعتهم وليس كذلك لان
معارفة انكر على ابن عامر مجرد القيام بغير اطالة منه وقال اجلس يا ابن
عامر فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من احب ان يستتم ،
الحديث ، وقد كان قام لمعارفة فدل على بطلان تأويل المنتحل وفي انتفاؤه
ثبوت التأويل الاول .

في صلة الشعر

عن عبد الله بن مسعود قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الواصلة
والمستوصاة . وعن اسماء ابنة ابي بكر مرفوعا لعن الواصلة والمستوصاة
ونحرجه من طرق ، واهل العلم يبيحون صلة الشعر بغير الشعر من الصوف
وما اشبهه ، ويروون عن ابن عباس قال لأباس ان تصل المرأة شعرها
بالصوف ، وعن الليث عن بكير عن امه انها دخلت على عائشة وهى غروس
ومعها ما شطتها فقالت عائشة اشعرها هذا فقالت الماشطة شعرها وغيره وصلاته

بصوف

بصوف فما انكرت ذلك ، وعائشة احدى الرواة في لعن الواصلة والمستوصلة فلم تنكر لعنهما انها غير مرادة باللعن ولا يظن باهل العلم المأمونين على نقله يخرجون من حديث روه مجمل ما ظاهره دخوله فيه الا بعد علمهم بخبر وجه منه ولولا ذلك لسقطت عد التهم وروايتهم وحاشى لله ان يكونوا كذالك (١).

في اطيط الساء

- عن حكيم بن حزام قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم مع اصحابه اذ قال لهم هل تسمعون ما أسمع؟ قالوا ما نسمع من شيء يا رسول الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لأسمع اطيط الساء وما تلام ان تثط وما فيها موضع قدم الا وعاليه ملك اما ساجد واما قائم ، وعن ابي ذر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الساء اطت وحق لها ان تثط ما فيها موضع ١٠ اربع اصابع الا وفيه ملك ساجد والله لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثير او لخرجتم الى الصعدات تجأرون الى الله ، العرب تطلق ان يقال فلان جالس على كذا الما يفضل عنه يقوون فلان جالس على الحصير وهي مقصورة عنه وجالوسه في الحقيقة عليها وعلى غيرها من الارض وفلان جالس على الحصير الفاضة عنه وفي الحقيقة جلوسه على بعضها لا كلها فمن فهمه يقف على ١٠ المراد في الحديث من قوله موضع قدم او اربع اصابع .

في الرسالة في النبوة

عن البراء بن عازب قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم يا براء ما تقول اذا أويت الى فراشك؟ قال قلت الله ورسوله اعلم قال اذا أويت الى فراشك

- (١) هذه مسألة تخصيص العام بمذهب راويه من الصحابة وفيها خلاف فمن القائلين بالتخصيص من يشنع على مخالفيه بما ذكره المؤلف ومن مخالفهم من يشنع عليهم بأن الحديث من كلام المعصوم وهو النبي صلى الله عليه وسلم نتخصيصه بمذهب الصحابي اما ذهاب الى عصمة الصحابي اورد الكلام المعصوم =

طاهرا فتوسد يمينك وقل اللهم اسلمت (١) وجهي اليك وفوضت امري اليك والجات ظهري اليك رغبة ورهبة اليك لاملجأ ولا منجأ منك الا اليك آمنت بكتابتك الذي انزلت ونبئك الذي ارسلت، وقال ونبئك الذي ارسلت فقلت كما قال غير اني قلت رسولك الذي ارسلت قال فطعن رسول الله صلى الله عليه وسلم باصبعه في صدرى وقال ونبئك الذي ارسلت ففعلته ، وذلك لأن الذي قاله رسالة فقط والذي أمره ان يقول وهو ونبئك الذي ارسلت يجمع الرسالة والنبوة جميعا فكان اولى مما قاله .

في مزمار ابي موسى

عن عائشة وابي هريرة وسلمة بن قيس وابن بريدة عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم سمع قراءة ابي موسى الاشعري فقال لقد اوتى هذا مزمارا من مزمار آل داود ، وفيما روى عن البراء بن عازب عن النبي صلى الله عليه وسلم وسمع ابا موسى يقرأ القرآن فقال لكان اصوات هذا من اصوات آل داود .

معنى اضافة صوته الى صوت آل داود هو أن الله تعالى قال (ولقد آتينا داود منا فضلا يا جبال ابوي معه واطير) الآية اى سبجى وقيل ارجعى معه من لا ياب ولم كانت تلك الاشياء مأمورة بالتسبيح معه كأن كل مسبح معه الا له لا تبعاهم كقوله تعالى (ادخلوا آل فرعون اشد العذاب) ، فسأهم آلا به لا تبعاهم فرعون بعيله وبكفره ومنه قيل آل ابراهيم وآل محمد واذا كان الآل استحقوا المتابعين اياه كان هو اولى بالا استحقاق فثله اوتى ابو موسى مزمارا من مزمار آل داود ، وهى تسبيحهم الذى كان داود سببه وان ما أضيف من المزامير اليهم مضافة اليه فكأنه قال صلى الله عليه وسلم لقد اوتى مزمارا من مزمار داود والله اعلم .

= بكلام من ليس بمعصوم ، ولا يخفى ان الشنيع من الجانبين في غير محله والمسئلة

مبينة على امر آخر يعلم من موضعه - ح (١) سقط من هنا «نفسى اليك ووجهت»

في

وهى ثابتة في الصحيح - ح

فى وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر

عن ابى موسى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان من قبلكم من
بنى اسرائيل اذا عمل العامل منهم بالخطيئة نهاه الناهى تعذيرا فاذا كان الغد
جالسه وواكله وشاربه كما انه لم يره على خطيئته بالامس فلما رأى الله ذلك منهم
ضرب قلوب بعض على بعض ثم لعنهم على اسان نبيهم داود وعيسى بن مريم صلى الله
عليهما وسلم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ، والذى نفس محمد بيده لتأمرن
بالمعروف وتنهون عن المنكر ولتأخذن على يد السفية ولتأطرنه على الحق اطرا .
اوليضربن الله قلوب بعضكم على بعض ويلعنكم كما لعنهم .

- حكى عن الخليل انه قال اطرت الشيء اذا ثنيتة وعطفته وا طر
كل شيء عطفه كالحنجن والمنخل والصوبحان ، وعن الاصمعي انه قال يقال اطرت
الشيء وا طرته اذا املتة اليك وردته الى حاجتك فكان ما فى هذا الحديث
من قوله لتأطرنه على الحق اطرا اى تؤدونه اليه تعطفونه اليه وتميلونه اليه حتى
يكون فيما يفعلونه به من ذلك كالحنجن والمنخل والصوبحان الذى لا يستطيع
ان يخرج مما عطف عليه وثنى اليه ورد اليه الى خلاف ذلك ابدا والله نسئله
التوفيق .



خاتمة الطبع

قد تم بحمد الله تبارك وتعالى طبع كتاب المعتصر مرة ثانية يوم الخميس
الثالث عشر من شهر شعبان المعظم سنة ١٣٦٣ هـ

وذلك في العهد الميمون والايام الذهبية بحلالة الملك مظفر المالك
نظام الملك سلطان العلوم امير المسلمين النواب مير عثمان علي خان بهادر
آصف جاه السابع ملك الدولة الاسلامية الاصفية بحيدرآباد الدكن ادام الله
ايامه وخادم سلطنته واطال الله عمره وعمر ولى عهده الاعظم النواب الدكتور
اعظم جاه بهادر وابنه المعظم النواب الدكتور معظم جاه بهادر وحفظ الله
حفيدته المكرم النواب مكرم جاه بهادر .

١٠ وفي وزارة النواب صاحب العالي الحافظ السير احمد سعيد خان
المعروف بالنواب جهتارى

وهذه الجمعية تحت رياسة الاديب الحليل النواب الدكتور السير مهدي يار جنجيك
بهادر وزير المعارف و نائب امير الجامعة العثمانية، وتحت اعتماد الحسيب النسيب
النواب على ياور جنجيك بهادر عميد الجمعية وعميد المعارف، وذى المجد والكرم
النواب ناظر يار جنجيك بهادر شريك العميد، ومولانا المدقق السيد هاشم
١٥ الन्दوى مدير الدائرة ومعين العميد ابقاهم الله تعالى لخدمة العلم والدين
آمين .

واعتنى بتصحيح هذا الكتاب من علماء الدائرة مولانا الشيخ محمد طه
الندوى ومولانا السيد احمد الله الन्दوى ومولانا الشيخ محمد عادل القدوسى
٢٠ ومولانا السيد حسن جمال الليل المدنى ومولانا الشيخ احمد بن محمد اليمانى
وامعن النظر فيه الشيخ عبد الرحمن بن يحيى اليمانى مصصح دائرة المعارف
وقفنا الله تعالى لخدمة العلم والدين آمين .

١ فهرس الجزء الثانى من كتاب المعاصر

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
٢	كتاب الاقضية	٢٠	فى الحكم على قائل قوله على ما بين كذا الى كذا
»	ما جاء فى كراهية القضاء لمن ضعف عنه	٢١	الحكم فى ما افسدت الماشية
»	فى قضاء الغضبان	٢٢	فى حريم النخلة وسعة الطريق
٣	فى عقوبة الامام بانتهاك ماله	٢٣	فى الانتفاع بالطرق
٤	فى حكمه صلى الله عليه وسلم	»	كتاب الشهادات
»	فى القصعة المكسورة	»	فى تعارض البيتين
٦	فى الاجتماع على القضاء	٢٥	فى شهادة خزينة
»	فى الرشوة	٢٦	فى من لا تقبل شهادته
٧	فى استحلاف المطاوب	٢٨	فى التحذير من الدين
٨	فى انتطاع الحق باليمين	٢٩	فى مطلق الغنى
١٠	فى التحلل من الدعوى	»	فى ازال المكث
١١	فى الحكم بالاجتهاد	٣١	فى بيع الديون
١٢	القضاة ثلاثة	٣٢	فى قضاء جابر ذين ابيه
١٣	فى التحكيم	٣٤	فى الديون اذا افلس
١٤	فى القضاء على الغائب	٣٥	كتاب الحمالة
١٥	فى وجوب طاعة الامام	»	فى الحوالة
»	اذا امر باقامة الحد	»	وما جاء فى الحمالة بالمسال
١٦	فى منع الجار من غرز الخشبة	٣٦	فى الكفالة عن الميت
١٧	فى حجب البالغين		
١٩	فى نفقة البهائم		

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
٣٧	في الجمالة بالنفس	٥٨	في المساقاة
٤٠	في الحوالة	٦٠	كتاب الهبات
٤١	كتاب الرحم		في الرجوع عن الصدقة
»	في الرقبي	٦٢	في الهبة للولد
٤٢	في العمرى	٦٣	في التسمية بين الاولاد
٤٤	في استلحاق الولد	٦٤	كتاب الوصايا
٤٦	في الحكم بالقافة		ما جاء في الامر بالوصية
٤٩	في الغصب في دار الحرب	٦٥	في وصية سعد
»	في غصب الارض	٦٦	في الجار الذي يستحق
٥٠	في الاشهاد على اللقطة		الوصية
٥١	في حكم اللقطة بعد التعريف	»	في الوصية للاختان
٥٢	في لقطة الخاج		والا صهار
»	في لقطة مكة	٦٩	كتاب العتق
٥٣	في الضوال		في فضيلة عتق الرقاب
٥٣	كتاب القسمة	٧٠	في فك الرقبة
	في المهايأة بالازمان	»	في عتق رقبة من ولد اسمعيل
٥٤	في الوديعة وفي اقتطاع	٧١	في عتق ولد الزنا
	المرء حقه بنفسه	٧٢	في عتق القريب
٥٥	في حكم العارية	٧٣	في عتق المقر بالاسلام
٥٦	في عارية المتاع		وان لم يصل
٥٧	كتاب المزارعة	»	في عتق العبد المشترك
		٧٦	في العتق بالثلاثة

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
٧٩	في القرعة بين المعتقين	١٠٢	في ربايع النبي صلى الله عليه وآله وسلم
٨٠	في اول عبد وآخر	»	في التولي
٨١	عبد امسكه فهو حر	١٠٣	في من اسلم على يد رجل
»	في قوله اعتق اى عبيدى شئت	»	ووالاه
٨٢	كتاب المكاتب	١٠٤	في ميراث المرأة
»	في القادر على الوفاء	»	في المولى الاسفل
٨٣	في الوضع من المكاتب وبيعه	١٠٥	في مولى ابنة حمزة
٨٥	في بيع الامة طلاقها	»	في هبة الولاء
٨٦	في الامة تحت الحر اذا اعتقت	١٠٦	كتاب الديات
٨٨	في مسقط الخيار	»	في دية الخطأ
»	معاني حديث بريرة	»	في دية شبه العمد
٩٢	المدير	١٠٨	في العاقلة
٩٤	كتاب الاستبراء	١٠٩	في دية المعاهد
٩٥	كتاب المواريث	١١١	في دية الجنين
٩٦	في مجهول العصبية	١١٢	في شريك قاتل نفسه
٩٧	في ذوى الأرحام	١١٣	في العفو عن الدم
٩٨	في الجلد	١١٥	في ما يجب لولى المقتول
»	في الكلالة	١١٧	في القود من اللطمة
١٠٠	في النبي صلى الله عليه وسلم	١١٨	في القود من الجبذة
لا يرث ولا يورث		١١٩	في انتظار البرء بالقصاص
		١٢٠	في القود بين العبيد

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
١٢١	كتاب القسامة	١٤١	في وطء المحارم
	في وجوب القسامة	١٤٢	في اللواط
١٢٦	كتاب الجنائيات	»	في زنا اهل الذمة وشهادتهم
	في قتل المؤمن بالكافر	١٤٦	كتاب الحراب
»	في سن اشار بجدة على رجل	١٤٩	في المرتد
١٢٧	في نزع ثنية العاض	١٥١	في الدا خل بهت غيره بغير
»	في حذف من اطلع عليه		اذنه
١٢٨	كتاب الرجم	١٥٢	كتاب اسباب
١٢٩	في حد المقر بالزنا		النزول
١٣٠	في الستر	»	في سبب نزول (ليس لك من
١٣١	كتاب الحدود		الامر شىء)
»	في وطء امة الابن	»	في سبب نزول (لا تحسبن
١٣٢	في الحدود كفارة		الذين يفرحون بما اوتوا)
١٣٣	في قطع يد المخزومية	١٥٣	في سبب نزول (ان في خلق
١٣٤	في الصدقة على السارق		السموات والارض)
»	في اقالة الكرام عثراتهم		الآية
١٣٥	في التعزير والتأديب	١٥٥	في سبب نزول (يا أيها الذين
١٣٨	في من اقترى على جماعة		آمنوا لا تسألوا عن اشياء)
»	في زنا الامة		الآية
١٤٠	في اقامة الحد في الحرم	١٥٦	في سبب نزول قوله تعالى
١٤١	في وطء البهيمة		(واذ يكرهك الذين كفروا

ليشتوك)

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
١٥٦	في سبب نزول قوله تعالى (هذان خصمان اختصموا في دهم)	١٦٤	سورة آل عمران
١٥٧	في سبب نزول قوله تعالى (لا تكونوا كالذين آذوا موسى)	١٦٦	سورة النساء
»	في سبب نزول قوله تعالى (انا فتحنا لك فتحا مبينا)	١٦٩	سورة المائدة
١٥٨	في سبب نزول قوله تعالى (وهو الذي كف أيديهم عنكم) الآية	١٧٣	سورة الانعام
١٥٩	في سبب نزول قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا لا ترفعوا اصواتكم) الآية	١٧٤	سورة الاعراف
»	في سبب نزول قوله تعالى (يا من للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم)	١٧٥	سورة هود
١٦٠	تفسير القرآن	١٧٦	سورة يوسف
»	فاتحة الكتاب	»	سورة سبحان
١٦٣	سورة البقرة قوله تعالى (ما ننسخ من آية)	١٧٩	سورة الكهف
		١٨١	سورة الانبياء
		١٨٣	المؤمنون
		١٨٤	النور
		»	الفرقان
		١٨٩	العنكبوت
		»	الروم
		١٩١	الاحزاب
		»	سبا
		١٩٢	حم فصلات
		١٩٣	الاحقاف
		»	القتال
		١٩٤	الطور
		»	سورة الواقعة

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
١٩٦	التغابن	٢١٥	في الدجال
»	التحريم	٢٢٠	في الفطرة
١٩٧	الجن	»	في مع الكافر
١٩٩	المدثر	٢٢١	في الشرب قائما
٢٠٠	سورة التكويد	٢٢٢	في الخيل
٢٠١	سورة التكاثر	»	في العين
»	المعوذتان	٢٢٣	في الرقية
٢٠٢	كتاب جامع مما يتعلق	٢٢٤	في سنة الأكل
بالموطأ في دعائه لاهل مكة		٢٢٥	في الحمى
»	في البيعة والهجرة	»	في الشعر
٢٠٤	في اليهود والنصارى	٢٢٦	في تغيير الشيب
٢٠٥	في القدر والتفائل والتطير	٢٢٨	في الحب في الله
٢٠٧	في التشاؤم	٢٣٠	في تغيير الرؤيا
٢٠٨	في الخلق الحسن	٢٣١	في التحاسد
٢٠٩	في الحياء	٢٣٢	في السلام
٢١٠	في البذاذة	٢٣٣	في الاستئذان
»	في الغضب	٢٣٥	في التسميت
٢١١	في التجميل	٢٣٧	في المصور
٢١٢	في لبس الحرير	٢٣٨	في المسخ
٢١٣	في الحلوى	٢٣٩	في الحية
٢١٤	في الخاتم	٢٤١	السير في السفر
٢١٥	في المشى بنعل واحد	»	في الاكفار

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
٢٤١	في النجوى	٢٥٤	في الحجاب - ستر العورة
٢٤٢	في الكذب	٢٥٧	في رفع العلم
٢٤٣	في اضاءة المال	٢٥٨	في عائشة
»	في الاستجابة	»	في نفى شك ابراهيم عليه السلام
٢٤٤	كتاب جامع	٢٥٩	في النهي عن قوله خبثت نفسي
»	بما ليس في الموطأ في النهي عن اتخاذ الدواب كرامى في مفاصل الانسان	»	في وعد النبي صلى الله عليه وسلم ام سابة هدية النجاشي
٢٤٥	في جرى الشيطان مجرى الدم	٢٦٠	في النهي عن قوله تعش الشيطان
»	في التحدث عن بني اسرائيل	»	في قوله لا تكون مائة سنة وعلى الارض عين تطرف
٢٤٦	في فضل بناته صلى الله عليه وسلم	٢٦١	في الكذب على النبي صلى الله عليه وسلم
٢٤٧	في اسم الله الاعظم	٢٦٢	في السنين الجوادع
٢٤٨	في توضعي	٢٦٣	في الساعة
»	في تكوير الشمس والقمر	»	في من احسن في الاسلام
٢٤٩	في التحلل من المظالم	»	في صدق ابي ذر
»	في قوله زعموا	»	في الأمر والنهي
»	في من قتل نفسه	٢٦٤	في كسب الاماء
٢٥٠	في طول اليد بالصدقة	»	في ان الله لا يمل
»	في انزاد الحمير على الخيل		
٢٥١	في ما شاء الله وشاء فلان		
»	في من سن سنة حسنة او سيئة		
٢٥٢	في عمل لا ينقطع بالموت		
٢٥٣	في او		

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
٢٦٥	في تعبير الظلة في المنام	٢٨٢	في قوله ليس منا من فعل كذا
٢٦٦	في الغرباء	٢٨٤	في ترك بسملة براءة
»	في اهل البيت	٢٨٥	في بر الوالدين
٢٦٨	في الغول	٢٨٦	في استعمال الفضة والذهب
»	في اهل فارس	٢٨٨	في النصيحة
٢٦٩	في اهل اليمن	»	في المؤمن لا يلدغ مرتين
٢٧٠	في ابي بن كعب وزيد بن	٢٨٩	في مائة ابل لا تجد فيها راحلة
»	ثابت ومعاذ ابن جبل	٢٩٠	في النهي عن تسمية العنب
٢٧١	في سباب المسلم وقتاله	»	بالكرم
»	في النملة والنحلة والهدد	»	في اللعب في العيد
»	والصرد	٢٩١	في شيء مباح حرم بمثلته
٢٧٢	في الكباثر	٢٩٢	في النهي عن قوله عدي
٢٧٥	في ثناء الله على العبد	»	وامتي
»	في القرآن	»	في حملة الفقه
»	في الريح والرياح	٢٩٣	في رضى الاسلام
٢٧٧	في الغرف والقباب	٢٩٤	في الخلاف في الجاهلية
٢٧٨	في الدخان	٢٩٥	في الدعاية
٢٧٩	في الانتداء بابي بكر وعمر	٢٩٦	في حديث النفس
٢٨٠	في شرة العابد وقرته	٢٩٧	في صدقة الله وعتقه
»	في استحقاق المجلس	٢٩٨	في المحدثين من الاولياء
٨١	المجازاة	»	في مال الوارث احب اليه
»	في التغنى بالقرآن	»	من ماله

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
٢٩٩	في حفظ ابى هريرة	٣١٣	في فعل الله بمن اراد له خيرا
٣٠٠	في الابار	»	في التحذير من السر
٣٠١	في مناقب على رضى الله عنه	٣١٤	في النجباء والوزراء والرفقاء
٣٠٢	في الاستعاذة من القمر		من الصحابة
٣٠٣	في الشباب	»	في ما يسعد به المرء
٣٠٤	في من له الاجر مرتين	٣١٥	في الصبر على سوء جاره
»	في تعلم كتاب السريانية	»	التوصية بالجار
٣٠٥	في لولا الهجرة لكنت امرءا	»	في خير الجيران والاصحاب
	من الانصار	»	في الضيافة
»	في كراهية طلب العقوبة في	٣١٧	في قطع السدر
	الدنيا	»	في البله
٣٠٦	في الجمع ابن لجمع والكريم	٣١٨	في الرزق والاجل والسعادة
	ابن الكريم		والشقاء
»	في الأكل متكئا	»	في حين نفخ الروح
٣٠٧	في البطانة	٣١٩	في المؤمن والفاجر
٣٠٨	في واعظ الله	٣٢٠	في صفة قريش
٣٠٩	في ابتلاء الانبياء والاولياء	»	في عناء الجاهلية
٣١٠	في التفريق بين الامة	٣٢١	في الخصال المنهى عنها
»	في اعجب الناس ايمانا	٣٢٢	في الذباب والشراب
٣١٢	في اسلام حصين	٣٢٣	في القمار
»	في استعمال ما فيمن يعقل	»	في كراهة الوقف قبل تمام
٣١٣	في ثلاثة لا يستجاب لهم		الكلام

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
٣٢٣	في التمثل بالشعر والرجز	٣٣٩	في عالم المدينة
٣٢٥	في مراتب الخلفاء	٣٤٠	في مدة مقام ابي بكر في الغار
٣٢٦	في زمان لا معنى فيه الامر بالمعروف والنهي عن المنكر	٣٤٣	في نهى ابي بكره الاحف من نصرة على
٣٢٧	في حفظ سر الرسول صلى الله عليه وسلم	٣٤٤	في اهتزاز العرش
٣٢٨	في ترك الاختار بالنسب	٣٤٥	في المستشار
٣٢٩	في الستة الملعونين	»	في النساء والمال
٣٣٠	في قتال العجم على الدين عودا كما قوتلوا عليه بدءا	٣٤٦	في الاغصى البصير
٣٣١	في الالعة ناتها	»	في خير الكافر
٣٣٢	في ما اختص به ابوبكر وعلى	٣٤٧	في الاكل بغيره
٣٣٤	في كراهة التبرج بالزينة	»	في الخيلاء المحموده
»	في لعن من لا يستحقه	٣٤٨	في قصة ايوب عليه السلام
٣٣٥	في من سرتة حسنته وساءتة سيئته	٣٤٩	في الاخوة والصحة
»	في الدخول على اهل الحجر	٣٥٠	في الجدل
٣٣٧	في المؤ من في ظل صدقته	»	في حلاوة المال وخضرته
»	في عبادة الخلفاء	»	في استخلاف عمر من بعده من الصحابة
٣٣٨	في بيع التالد	٣٥١	في تعليم القرآن وتعلمه
»	في (من خاف مقام ربه جنتا ن)	»	في طول العمر
٣٣٩	في محقرات الذنوب	٣٥٢	في ما اجتمع لابي بكر وابنه وابن ابنه من المباينة
		٣٥٣	في فضل اهل بدر

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
٣٥٣	في احب الناس الى الرسول صلى الله عليه وسلم	٣٦٩	في ان عثمان داخل في بيعة الرضوان
٣٥٥	في عثمان وخلافته	٣٧٠	في عشرة من الصحابة فيهم سمرة آخرهم موتا في النار
»	في اما بعد	٣٧١	في الدعاء للانصار وابنائهم
٣٥٦	في شفاعة الاولياء	٣٧٢	في لا ينجي احد اعماه
»	في موضع سوط من الجنة	»	في سحر اليهود
»	في العزلة	٣٧٣	في قراءة الراوى على الراوى كقراءة الراوى على الراوى
٣٥٨	في المرأة تقبل في صودة شيطان	٣٧٤	في التوديع
»	في منقال حبة من الكبر او الايمان	»	في مرحبا وسهلا
٣٦٠	في الامر بأخذ القرآن عن اربعة	٣٧٥	في شهوده صلى الله عليه وسلم حلف المطيبين
٣٦١	في قراءة النبي صلى الله عليه وسلم على ابي	٣٧٦	لا يقال للنافق سيد
٣٦٢	في الاعلام بحال عائشة	٣٧٧	في العبادة في الهرج
٣٦٣	في التفدية	»	في ثواب البر وعقوبة البغي
٣٦٤	في نسبة الرجل الى موضع استيطانه	»	في الجوامع من الدعاء
»	في العجوة والكمأة	٣٧٩	في استخلاف على الرواة
٣٦٦	في اول نبي بعث	٣٨٠	في حبس عمر مكثر الحديث
٣٦٧	في النهي عن المبالغة في الحلب	٣٨١	في الثغنى والفقر
٣٦٨	في لا وحى الا القرآن	٣٨٢	في من خرات به فاقة
		»	في المال الصالح
		»	في ما يستدل به على صدق

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
٣٨٨	في صلة الشعر	٣٨٤	الحدِيث
٣٨٩	في اطيح الساء	»	الترغيب في تعلم العلم
»	في الرسالة والنبوة	٣٨٥	في منتهى الاسلام
٣٩٠	في منرمار ابى موسى	٣٨٦	في مضر
٣٩١	في وجوب الامر بالمعروف	»	في الخلة
	والنهي عن المنكر	٣٨٧	في اخنع الاسماء
		»	في قيام الناس بعضهم لبعض

فهرس الاغلاط للمختصر من المختصر من مشكل الآثار للطحاوى ج ٢--

الصفيحة	السطر الخطأ	الصواب
٢	٩	روى من قوله
٧	١٥	فيه ليس فيه
٩	»	كاذبا
١٢	١٦	فأعطاه
١٣	١٢	الاولى او الثانية
١٤	٦	وينقضه ولا ينقضه
»	١٢	ثم يفعل فان ثم يفعل الحاكم فيه ما ينبغي له ان يفعل فان
١٦	٩	خشبة خشبة
»	٢٠	لا تحل للعاجز لا تحل له كما تحل للعاجز
٢٢	١٣	فيها وليلتقط فيها
٢٦	١٣	يعلمه يعلمه
»	١٩	ومجاود ولا مجاود
٢٧	١٠	لم يصح له لم يصح
٣١	٢٢	ووجهه ووجه الله
٣٥	١٥	عند مالك عند مالك كذلك
٣٧	٢٠	ولا لكن يلزم ولكن لا يلزم
٣٩	٥	فأق ببال فأق ببال
٤٦	١٣	به ما لا يجوز به ان يستبيح بالحكم
٤٧	٧	ان ان رجلين
٦٣	١٩	محله محله

فهرس الاغلاط للمعصر من المختصر من مشكل الآثار للطحاى ج--٢

الصفحة	السطر الخطأ	الصواب
٦٤	١٠ (اعملوا)	(اعملوا ما شئتم)
»	١٥ بعضهم	بعضهم
٦٦	١٠ باع	باع داره
٦٨	١٣ ازوج	ازواج
٧٩	١ الحد	الحد
٨٠	٩ ان جاهدتم	أن جاهدوا كما جاهدتم
»	١٣ الاوبنو مخزوم	الاولونامية وبنو مخزوم
٨٥	١٩ اجازا	اجاز
٩٢	١ لا تقر بها	لا تقر بها
٩٤	٥ لعنه العنة	العنه لعنة
٩٨	٢٣ اغلط	اغلط
١٠٢	٧ فصل	افصل
١٠٨	٢٣ فيها	فيها
١١٣	٤ اتشايكهم	لتشايكهم
١١٤	١٢ ثم الثالثة	ثم قال الثالثة
١٢٠	٩ عباد القوم فقراء	عبدا لقوم فقراء
١٣٩	١٢ قتيين	قتيين
١٤٤	١٨ يدل قبول	يدل على قبول
١٤٩	١٠ اوار تدوا	ارتدوا
»	١٥ والحنة	والحنة
١٥٤	٦ فياتفكروا	فليتفكروا
١٥٥	٥ كل عام لو	كل عام لوجبت ولو

فهرس الاغلاط للمعصر من المختصر من مشكل الآثار للطحاوى ج-٢

الصفحة	السطر الخطأ	الصواب
١٥٥	لا منفعة لهم ولو	لا منفعة لهم فيه بل يسوءه ولو
١٦٣	الحمد لله	الحمد لله
»	لا بتنى	لا بتنى
١٦٨	الى تو	الى قوله
١٧٥	لولم تكن	لولم تكن
١٩٧	برمى	يرمى
٢٠٥	وخالفهم	مما خالفهم
٢١٧	مخدثة	مخدثته
٢٢٤	النارحة	البارحة
»	وحده ليس عليه	لان الاكل وحده ليس عليه
٢٢٩	جوابه	في جوابه
٢٣٣	فعله للعلم	فعله فيه للعلم
٢٣٨	ذلك من	ذلك وكذلك من
٢٤٠	لا تجعل	لا تعجل
٢٥٠	تدلف	تدبغ
٢٥١	ما شاء مجد	ما شاء الله وشاء مجد
٢٥٤	العربية	العربة
٢٥٥	»	وقتين مختلفتين
٢٥٨	يقبض العلماء	بقبض العلماء
٢٦٣	فنظرا	فنظر
٢٧٩	يخذى	يخذى
٢٨٨	النصيحية	النصيحة
٣٠٦	ذرتهم	ذرياتهم

فهرس الاغلاط المختصر من المختصر من مشكل الآثار للطحاوي ج-٢

الصفحة	السطر الخطأ	الصواب
٣٠٦	١٣	نين
٣١٧	»	غير المتعارف
٣١٨	١	المروى المتعارف عن
٣٤٧	٥	مثله
٣٦٠	١٧	اختصاص
٣٦٤	١٦	كوفي
»	١٧	انتقالهم
٣٦٥	١١	كلها
٣٦٦	٣	اقوم
»	٦	الرسول الله
٣٦٧	٤	اختلافا
٣٦٨	٧	ججيفة
٣٦٩	٢	ما قدر هو عليه فزهدوا
»	٢١	البيعة الرضوان
٣٩٠	٢	منتجا
»	٣	ارسلت وقال ونيك الذي
		ارسلت فقلت
»	٤	رسولك

ورسولك

من الاياب

الآله

تردوا



(١)

من الاياب

Dairat-ul-Ma'arif-il-Osmania Office
Osmania Oriental Publications Bureau
Osmania University, Hyderabad-Dn-7
١٣ ٣٩١
Ar. Cal. No.

Ar. Cal. Price Rs.

Order No. Dated.

